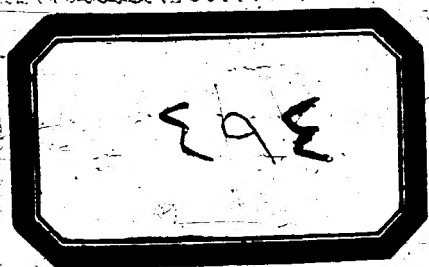
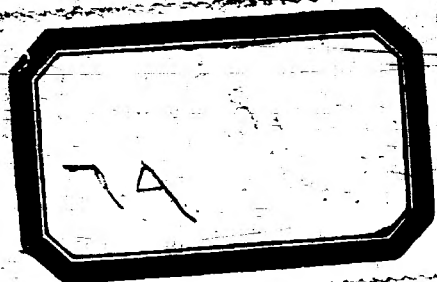


مكتبة العربية السورية

الجمعية العلمية العربية
دمشق



مكتبة
العربية



مكتبة
العربية

١٩٦٢
١٢ / ١٤

مكتبة
العربية

49



قال ابن عبد البر ان كل طائر كان له ظاهر فهو باطل رده او عند الرجم المني المهرور حتى يخرج الحيض
فقال ابن عبد البر انه كل رجل لا يملك له الحاشية اسم وهو باطل رده او عند الرجم المني المهرور حتى يخرج الحيض

[illegible][illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a textured appearance with visible creases, wrinkles, and some minor discoloration or foxing. A dark, possibly black, binding edge is visible along the left side of the page. The overall tone is warm and slightly off-white, characteristic of old paper.

وَأَكْبَدْتُ مِمَّا أَتَى عَلَى كَفِّهِمْ وَأَمَّا أَنَا فَبِالْمُحِبِّ وَفِي زَمْعِ الْحَقِّ
وَقَدْ مَطَّيْتُ بِنِعْمَةِ الْمَلِكِ أَمَّا عَلَيْهِمْ فَمَا لَمْ يَكُنْ فِي زَمْعِ الْحَقِّ
بِمَا عَدَا الْمَدِينِ خَلَدَ الْقُدْرُ مِنْ مَدَامِ الْخُلُومِ الْخَطَرِ الْفَلَّاسَةِ فِي مَاءِ الْعَافِجِ

21

[illegible]

[Faint handwritten notes in Arabic script, mostly illegible due to fading.]

[illegible][illegible]

[illegible]

وما لا يعلم من شيء ما علم لا عد الا ان الله وادى بها اذا نبت وما
فلم ياتنا الله لانه لا ياتنا الله وهو الماتات الماتات

وما لا يدري به من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وهي ودا اللون اذ دفت غاصا فادى من الطلمات الاله
لله من امانه فله من كبره وادى من الله في نام معلومات الاله
وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا
وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

ولا حله الله اكبر

سبح من هو من الحاجع لا عول به من خولها

والا كمن لله كثر الذاكرات ما بها اله من اذ كثر الله ذكره من كثره واصبلا
ان الله طلاقه صلوات على الهى ما بها اله من اذ كثر الله ذكره من كثره واصبلا
الاله من اذ كثر الله ذكره من كثره واصبلا

ما من ملودهم وملتوهم ال خرافة
ما من ملودهم وملتوهم ال خرافة
ما من ملودهم وملتوهم ال خرافة

وما من ملودهم وملتوهم ال خرافة

ما من ملودهم وملتوهم ال خرافة

ولا حله

ودله

وما لا يعلم من شيء ما علم لا عد الا ان الله وادى بها اذا نبت وما

فلم ياتنا الله لانه لا ياتنا الله وهو الماتات الماتات

وما لا يدري به من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وهي ودا اللون اذ دفت غاصا فادى من الطلمات الاله

لله من امانه فله من كبره وادى من الله في نام معلومات الاله

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

وما لا يعلم من احيا ال اوله ولم احيا عاين من شيا

[illegible][illegible]

وَمَا نَرَى لِلْمُؤْمِنِينَ فِي حَرْبِهِمْ لَاحَةً وَلَا آخِرَةً إِلَّا الْإِسْلَامُ وَاللَّهُ يَدْرِكُ مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ
فَلْيَسْمَعْ أَتَمًّا لِلَّهِ وَلِأَنفُسِهِمْ لَعَلَّ هُمْ يُقْبَلُونَ

و ماں ادا دے رہی تھی اچھا الہولہ دلم اسلہ عایہ و شہ قیا ۵

وهي رد البون اذ هي غاصا فادس من الطلقات الاله
للمسلم انما مع كبره وكره اسم الله في امام معلومات الاله

وَمِنْ دُرِّ كَرْدِ اَسْمِ اَبَدِ عَلِيٍّ عَوَافِ

و در هر اعدودت منسوب الی الساطی
 امر که در منسوب منسوب الی الساطی
 ۲ منسوب الی الله از هر دو در هر دو منسوب الی الله

وعاد الرمس الى مولد الرمس يتولون في موضع

والاخر الله اكبر

سبحان من لا يعجز عنه الحاج لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

والذاكرين لله كثيرا والذاكرات **مَالِكُ بْنُ الدِّينِ** سَمِعَ اَدْرَاكَ بْنَ اَبِي اَدْرَاكَ ذَكَرَ الْمُرَّانَ بِحُجْرَتِهِ وَاصْبَلَهُ
 اِنَّ اللَّهَ طَلَبُهُ طَلَبٌ عَلَى الْمُرَّانِ اَسْرَأَ اَحْلَوْا عَلَيْهِ وَحَلُّوا وَسَلُّوا اَنْتَا

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَدْعُوكَ بِمَا لَمْ يَدْعُوكَ بِهِ الْاَوَّلٰى فَاَسْتَجِبْ لِّىْ

وَلَقَدْ آتَيْنَاهُ الْوَحْيَ فِي الْكَهْفِ وَرَفَعْنَا فِيهِ ذِكْرَهُ الْأَوَّلَ

المسلمين علو دهم وعلو لهم الوجود
وإدراكهم الله وحده أشارت إليه

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين

وللرکاد عوی استخف لکبر

فاسلموا اليه وادخلوه

و بحمد الله اسود علموا العاكات

ومن مرقوعه ذكر المرحوم للسيد سبطا

وشرح كذا في الملل والنحل

سارنگاسم ریڈ

فانعموا الى ذكر الله ودرد السع

والاخر اسم ربك وعمل الله لئلا

心

وہی کہیں

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

فان قلت فالعنوان مطروحا سوا المطر في الامت ملك المطر لا
 وادان في حكمه واصل دانه اذ ان في دليل فصل العلم بالذوق
 كمال العباد و الارادة لا يمت في حجبها في اكله و اشها اذا كانت
 على سبيل الحاج الا انشا فصل الذوق ان الله ليس على كل امرئ علم
 و هي القياس كما قد بينا في غير هذا الوضع فان الاله ما يعلم
 سوا ما هو عليه و ما هو عليه من سوا ما هو عليه
 اذ سطر مطر من فاش مثل على فعله فله كمال شعاع فانه اية
 الشمس و لال الالباب المطر في الارض العرة الا ان النار و ان
 و النفس فاعلم العقل علم بالارثها و علم ستر الاله ثبوتها
 و العلم بالعلم مدحون مطروحا و قد لا يكون

[illegible]

لكن مجرد النظر والعمل من غير دين لا يحصل الا بالعلم **في الامور** اما في الامور
وذلك لان العلم هو العلم الحق فان خالف ذلك ما علمه من الامور الفصل حصل الايمان
والنافع ولكن العلم بالله وخال ما خالف من شوائبه هذه الطوبى هذه حال من خالف من اهل
الطوبى الكلامي والعمل العبادي الى اتباع الرسول **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
فصل بعد واحد عنه وان لم يبق الا ذلك ما جاء به الرسول فاما ان يسم هذه الامور شيئا فان حصل ذلك
حاله الرسول ومعنى الكذب وهو الكفر الحرك وان لم يسم اليه شيئا في الجهر المستط
سواء كان من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
لا يخلو من ان يكون ما جاء به الرسول او لا يكون **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
اولا فان لم يتصور ما به من عقلة عنها كما قال ولا تطع من اعلمها من غير دين او من دين
فان قال ما علمه من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
الا ان لم يعلمه من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
وان تصور ما جاء به الرسول **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
ومن اعرض عن ذلك فان لم يتصور ما به من عقلة عنها كما قال ولا تطع من اعلمها من غير دين او من دين
ما علمه من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
منه وهو كما حصل من ذلك ان لم يتصور ما به من عقلة عنها كما قال ولا تطع من اعلمها من غير دين او من دين
والنوم الا حردا رايه فلا يغير دينه من دينه **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
الم ما علمه من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
الكلمات يردد الله في احوالهم فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
فان لم يسموا الله في احوالهم فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
الى اهل مسمى فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
فان لم يسموا الله في احوالهم فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
اما ان الله على الله فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
اولا فان لم يتصور ما به من عقلة عنها كما قال ولا تطع من اعلمها من غير دين او من دين
اللائنه بعينه وان كان بعد ناله فهو المذهب والمذهب احسن من الكفر وكل مذهب طائفي
به المذهب فهو كافر وليس كل كافر مذهب بل قد يكون من تباين المذهب فان كان باطرا او معروفا
عنه ان لم يكن باطرا منه ودد يكون عاقله عنه لم يتصوره في حال **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
على يلو سلع الرسل اليه

في الامور

وكل واحد من الامور من غير دين لا يحصل الا بالعلم **في الامور** اما في الامور
وذلك لان العلم هو العلم الحق فان خالف ذلك ما علمه من الامور الفصل حصل الايمان
والنافع ولكن العلم بالله وخال ما خالف من شوائبه هذه الطوبى هذه حال من خالف من اهل
الطوبى الكلامي والعمل العبادي الى اتباع الرسول **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
فصل بعد واحد عنه وان لم يبق الا ذلك ما جاء به الرسول فاما ان يسم هذه الامور شيئا فان حصل ذلك
حاله الرسول ومعنى الكذب وهو الكفر الحرك وان لم يسم اليه شيئا في الجهر المستط
سواء كان من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
لا يخلو من ان يكون ما جاء به الرسول او لا يكون **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
اولا فان لم يتصور ما به من عقلة عنها كما قال ولا تطع من اعلمها من غير دين او من دين
فان قال ما علمه من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
الا ان لم يعلمه من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
وان تصور ما جاء به الرسول **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
ومن اعرض عن ذلك فان لم يتصور ما به من عقلة عنها كما قال ولا تطع من اعلمها من غير دين او من دين
ما علمه من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
منه وهو كما حصل من ذلك ان لم يتصور ما به من عقلة عنها كما قال ولا تطع من اعلمها من غير دين او من دين
والنوم الا حردا رايه فلا يغير دينه من دينه **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
الم ما علمه من غير دين او من دين **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
الكلمات يردد الله في احوالهم فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
فان لم يسموا الله في احوالهم فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
الى اهل مسمى فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
فان لم يسموا الله في احوالهم فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
اما ان الله على الله فلو انهم لم يسموا الله لم يسموا الله **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
اولا فان لم يتصور ما به من عقلة عنها كما قال ولا تطع من اعلمها من غير دين او من دين
اللائنه بعينه وان كان بعد ناله فهو المذهب والمذهب احسن من الكفر وكل مذهب طائفي
به المذهب فهو كافر وليس كل كافر مذهب بل قد يكون من تباين المذهب فان كان باطرا او معروفا
عنه ان لم يكن باطرا منه ودد يكون عاقله عنه لم يتصوره في حال **في الامور** فان خالف ذلك ما علمه من الامور
على يلو سلع الرسل اليه

في الامور

في الامور

ولهذا اهلون في قيامه في كل واحد لا يبعد عنه احب الواح وحق لم الخصال انما الحجاب
والنحو في كل واحد من الذين لم يهدوا له هو حقيقه العون في العابد ومن اليهود ومن الاسرار
كما ان صاحب الفصحى في هذا البرهان هو القدر على ان يتفكر في كل من كانت عند قدا
منتهى اوليت رب اني يتكلف وعمل هذا الطيف هو من مرسى من مراتب الاسرار
وهو مرتبة المحتق

قال الشيخ في هذا الموضع في بعض موقفيته ما لم ير الا سق اهل ما يفيض من رلام وانا
العاذ به من صفت والطبع والاشراج ما حكم

ومستند من عن الحاشية كما يبين في عند التأمل فان الحاشية الخارج عن التوحيد لله وحده لا تنزيه
موسى ودرود ابوه و غيرهم في عزمهم بالوجود المطلق وقد كان اصل علوم الفلاسفة هو علم
ما بعد الطبيعة اعني علم الفلاسفة المشايخ الذين يتبعون ارسطو فانهم في العلم الاول
الذي صنف في انواع العلم من اجزاء المنطق والعلم الطبيعي كالحول والتميز العالم والار
العلوم وصنف ما بعد الطبيعة وهو العلم الذي يسمى ما وراء الفلاسفة كما في سبنا
العلم الا لا في من نوع هو العلم عند الحكماء ما وراء الوجود المطلق ولو احقه
من انشاء الوجود الكلام في الوجود والعدم لم يسم الوجود الى واحد من
فلم وحدث وعلة ومعلول ومع ذلك في العلم الاول احول من العلم
العلم والعلوم في انواع هذه و هو من غير من وجود العلم في انواع
هذه الانواع واحكامها من العلم الى الانواع الاربع وهي العلة والفاعل والطبيعي
الذي هو سائر الوجود في الماد والمصوره اللذان هما سائر جميع المركبات ومع
العلم عواض الى الاحكام العاكه العلم وهي العكس والعلم والوضع والاشراج واصنافه
وان يعمل ان يعمل ادخلها في علمها على ما يبين في الاصل في العلم الاول وهو
في احول من العلم الطبيعي حروف اللام الذي يظن في العلم الاول على واحد الوجود كداه
كلام مختصر في شرحه في ان احكامه وملكه هذا ما بعد العلم الاول في
الله واما السوات والشمس فليس له لولاها كلام مختصر

في علمها على ما يبين في الاصل في العلم الاول وهو في احول من العلم الطبيعي حروف اللام الذي يظن في العلم الاول على واحد الوجود كداه

وهو الذي على ما يبين في الاصل في العلم الاول وهو في احول من العلم الطبيعي حروف اللام الذي يظن في العلم الاول على واحد الوجود كداه

لا عا ولا انا واما الماحر في علمها يظهر الله الحشيه الابراهيميه الموحده
فان يلدوه علمي يظهر البحاري في ملكه العاقل فان كان من حرد السرم
وعس هام هو حام السركين واطهوا لله من نور النبوه سمسا طمس
الكواكب وعاش السركين في طوله لم حتى بعض نور النبوه
نحو طلبت في الفلاسفة وعرب بعض في الاعا حمر الفلاسفة من العلم
والعلم في الذي في انا الله له العاقل لم طلبت في علم في ذلك الامور من بلاد الردم
وعرب ودرسها الناس وظهرت في ذلك من المبدع ما ظهر في كل الز
ما ظهر من طومهم العلوم الرباعه كالحساب والمنطق والفيزياء والطبيع
فالحساب او المنطق فاما الاله فكل ما هو في ترو وهو مع تروا في العلم
عند من تقيده عدا من العلم من العلوم الالهيه السورده عن علم امر سكر
ما ملا العالم نور او هدر في كل مستعمله من علم هو العلم السور
الى المبدع من علم من العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب اصحاب
ما عند حداثه المنطق لم بعد ذلك ما حار به من سكر في علمها علم ما بعد
الطبيع كالنار والارض والسموات والارض من سكر في علمها علم ما بعد
اسلام في صر ما الخلق من سكر في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب
و معلومات العلم من كلام ترو في سكر في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب
العلوم الالهيه النبويه سكر في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب
ما لا على علم في اذي صر في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب
طوبى للعلم لانه قرب اليهم معرفة الله والسوات والمجرات والولاء بحسب اصول الحاشية
الفلاسفة لا يحسن الحق في تقيده ما اشرف على حلالا في سكر في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب
حكا بعله سطورا في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب
علمها ما على من نور العلم في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب
ولا كما في العلم في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب
العاقل والعقول وهذا العلم الفلاسفة الحاشية في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب
حاشية الكليين وكيفية ما راد من تقيده و جهلوا في العلم الا لا في علمها من علمها اصحاب

[illegible][illegible][illegible]

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى
 والذين آمنوا وهاهنا متفرقون فليذكر الله
 في كل صلاة ولينقلون الصلوة على رؤسهم
 ساجدين والذين آمنوا وهاهنا متفرقون
 فليذكر الله في كل صلاة ولينقلون الصلوة
 على رؤسهم ساجدين والذين آمنوا وهاهنا
 متفرقون فليذكر الله في كل صلاة ولينقلون
 الصلوة على رؤسهم ساجدين والذين آمنوا
 وهاهنا متفرقون فليذكر الله في كل صلاة
 ولينقلون الصلوة على رؤسهم ساجدين

وَعَلَىٰ رَأْسِهِ تَعَالَى

[illegible]

و اما في طرقة

[illegible]

طوبى له ما حبه العالم ابو بكر ارضه الله من بعد ما رجع الى الانبياء واما الطوبى له
والجليل بله قدس منه والى طوبى مثل الامم ومساخدا الحشر والى طوبى له

أحد في أي من محو البري الحاس والحق بينهما أم والله عند العاد في مام
أخباره من حاشا المفساه من المعبد من صحن حولنا المالم الحريد من اسع سوادنا
أردا ما يبريد من ترك من احط اعطياه من المزمرد بل احط هذا من حمة
الرب يارل في حال لاد ثمان العاده والاسعاه والاحتران الطاعة والمعصية
فأرجو الله في عبادته وحله فمال يعال من يعرب الي شربا يعرب اليه دراعا من
يعرب اليه راعا يعرب اليه ما عا من امان في شئ الله هو له
والعرب يحول هو الاسعاه والتوكل على فاه لاجل لاقوه الا بالله وفي الامر من شرة
ان يكون اولى الناس بالتوكل على الله وعين عبيد حيدر التوكل على الامان
ان يعال من هوكل على الله في حمة وقال ادس عيون ريم ما سحالم
هذا على احو التوكل على ان التوكل عليه ليعول الدعا على احو العول احاسد حمة
ويعال ما يع ودع المصارفانه عند نوه العند وتصريف الطون ر لعل العولك
في الاحوال يسر عهم وعبر من شرة عهم ريم مضمون وبنو من ماره فابوا في
سود ما ركا كانه

سوله من اسع سوادنا على المصاد السري كسوله بر يد الله ريم الله
ولا يود ريم العبد كسوله بر يدان كفا الله علم و سوله ما بر يد الله كحل عظم
سوح ولعل بر يد لظهور ريم ريم ريمه علم
هذا هو طاعة اسره ودر حاشا في الحديث وابتاعوا طاعة الله لا طاعة
للعبيد وليس ابي اعطيه ريم سعاد لا عبيد ريم ريم ريم الله اسواد عول الكا
سوله من ترك من احط اعطياه من المزمرد بل احط هذا من حمة
الرب يارل في حال لاد ثمان العاده والاسعاه والاحتران الطاعة والمعصية
فأرجو الله في عبادته وحله فمال يعال من يعرب الي شربا يعرب اليه دراعا من
يعرب اليه راعا يعرب اليه ما عا من امان في شئ الله هو له
والعرب يحول هو الاسعاه والتوكل على فاه لاجل لاقوه الا بالله وفي الامر من شرة
ان يكون اولى الناس بالتوكل على الله وعين عبيد حيدر التوكل على الامان
ان يعال من هوكل على الله في حمة وقال ادس عيون ريم ما سحالم
هذا على احو التوكل على ان التوكل عليه ليعول الدعا على احو العول احاسد حمة
ويعال ما يع ودع المصارفانه عند نوه العند وتصريف الطون ر لعل العولك
في الاحوال يسر عهم وعبر من شرة عهم ريم مضمون وبنو من ماره فابوا في
سود ما ركا كانه

هذا هو طاعة اسره ودر حاشا في الحديث وابتاعوا طاعة الله لا طاعة
للعبيد وليس ابي اعطيه ريم سعاد لا عبيد ريم ريم ريم الله اسواد عول الكا
سوله من ترك من احط اعطياه من المزمرد بل احط هذا من حمة
الرب يارل في حال لاد ثمان العاده والاسعاه والاحتران الطاعة والمعصية
فأرجو الله في عبادته وحله فمال يعال من يعرب الي شربا يعرب اليه دراعا من
يعرب اليه راعا يعرب اليه ما عا من امان في شئ الله هو له
والعرب يحول هو الاسعاه والتوكل على فاه لاجل لاقوه الا بالله وفي الامر من شرة
ان يكون اولى الناس بالتوكل على الله وعين عبيد حيدر التوكل على الامان
ان يعال من هوكل على الله في حمة وقال ادس عيون ريم ما سحالم
هذا على احو التوكل على ان التوكل عليه ليعول الدعا على احو العول احاسد حمة
ويعال ما يع ودع المصارفانه عند نوه العند وتصريف الطون ر لعل العولك
في الاحوال يسر عهم وعبر من شرة عهم ريم مضمون وبنو من ماره فابوا في
سود ما ركا كانه

ل الفنا الذي هو حد من ملام الصوفية
بما اللب عن اراده خاسوي الوب وهو احق من هو محو الوب حدة والاحط من هو
اكف عبادته العبد بالله وانه ريم ريم ريم الله وحله لا سويكاه وليس لا حرج
عن هذا وهذا هو اللب السليم الذي قال الله فيه الاسان الله عليه السلام
ر ما يع ذلك وهذا الفنا لا ينافي الفنا بل جمع هو الفنا من العبدانية
عن اراده ما سواه وان لا شاعوا السوي ودر حمة سوله الا الله ريم
وله الفصل وله الفنا الحسن وهذا في حمة هو اول الوب فاحسبه
الامر الثاني فباللب على شهود ما سوي للوب فباللب على اراده وهذا انما على الفنا
هذا الفنا تنقض فان هو اكنان على ما هي عليه وهو سوله الحول ريم
مدن العباد امر اسراعه اكل من سوله حوده او حمة من سوله الفنا
سوله ما سواه ذلك لهذا هو كان الصباه اجل سوله
سوله من ان يعصم شهود لعل ملام سوله سوله سوله
هذا الكفن من الفنا حمة من سوله لاسه لا يعبر من لعل عدل على بعض الكفن
الوب والعنى والصباح والاضطراب ر ذلك لضعف القلب
احقان على ما هي حمة وعن سوله السره من ايج والكفن في الوب
حي حليم ابي مكان ذلك سوله من ريم ريم ريم ريم ريم ريم ريم ريم
ام اداد ر الحول لاسه اسفل على كالي لاسه ريم ريم ريم ريم ريم ريم ريم ريم
سوله الله حمة لاد طنا به ادعى لاصما من او غير من هو كواب او غير من ريم ريم
وسيله لاد فاسي لعل الفنا على ما ودر حمة سوله ولعل سوله هو لا لعل
حين في الحق سوله لاسه وكلى من ريم ريم ريم ريم ريم ريم ريم ريم ريم ريم
جوز احتاج لاسه من بال حسن بقوله عن سوله الفنا وهو خير ناعن سوله الفنا
والصواب مع شهاب البر فانه كان حمة الاعتقاد في امتياز الرب عن العبدانية
اس هو في حمة الفنا من ان الحول هو الوب والافضل في المصايب وهو ان سوله
هذا الفنا حمة

هذا هو طاعة اسره ودر حاشا في الحديث وابتاعوا طاعة الله لا طاعة
للعبيد وليس ابي اعطيه ريم سعاد لا عبيد ريم ريم ريم الله اسواد عول الكا
سوله من ترك من احط اعطياه من المزمرد بل احط هذا من حمة
الرب يارل في حال لاد ثمان العاده والاسعاه والاحتران الطاعة والمعصية
فأرجو الله في عبادته وحله فمال يعال من يعرب الي شربا يعرب اليه دراعا من
يعرب اليه راعا يعرب اليه ما عا من امان في شئ الله هو له
والعرب يحول هو الاسعاه والتوكل على فاه لاجل لاقوه الا بالله وفي الامر من شرة
ان يكون اولى الناس بالتوكل على الله وعين عبيد حيدر التوكل على الامان
ان يعال من هوكل على الله في حمة وقال ادس عيون ريم ما سحالم
هذا على احو التوكل على ان التوكل عليه ليعول الدعا على احو العول احاسد حمة
ويعال ما يع ودع المصارفانه عند نوه العند وتصريف الطون ر لعل العولك
في الاحوال يسر عهم وعبر من شرة عهم ريم مضمون وبنو من ماره فابوا في
سود ما ركا كانه

[illegible]

[illegible][illegible]

وكان كل واحد من هؤلاء وعلمهم مصدر بالآخر وهو لا هم المعلوم بحال المانوس
على الصراط المستقيم صراط الذي بعث الله عليهم غير المعصوم عليهم
ولا العالم بان العلم مستخدم اهل العلم ولم يشبه اليهود في محرمه
اهل الصنوع منهم شبه النصارى وهذا علم على الادلة جانب الحروف
ما يدل عليه من العلم الاعقاد وعلى الاخر من جانب الاصوات وما يميز
الوجود والوجود والحركة والوجود على الاول والآخر
من سام ذلك ان الله امر به ان يدعو الى سبل به بالحكمة والوعظ
الحسن وكما دله الى هي حس هذه الطرف المنة هي المانع في العلم
والعمل ونسب ما ذكره اهل النطق من الترفان والخطابه والحدك
في السعير والشفقة الى هي العذب المحمود في الله دل بقوله اهل العلم
على من يراد الساطع على كل افاقا ثم بقول السبع واخره كما دون
والشعر بنوعهم الغاوص الى امر السورة وذكر الاكابر والسبع
وهو المستفون وذكر الشعر ام لما كان الشعر مستقام في الشعر
فهو ينفذ اسرار النفس بالحركة وان لم يكن هذا قابل بورت بحسب ادب
ادرسه ادره لانه من الخيال وهذا حاحه الشعر فدل ذلك على
شعر العادون والعي اساع السهوات لانه لحركة الساتر جبر
السهو والسهو والفرح والحدس بلا علم وهذا هو العلم حلال الانط
فان به اخلا لا في العلم بحسب حرك اعتقاد الساتر على حلال ما هو
واذا كان النفس بحرك باره على حدس وان كان باره عن سبيل
والعلم من يوم الاما سبيل فالعلم وما علمه الشعر وما معنى

وكان كل واحد من هؤلاء وعلمهم مصدر بالآخر وهو لا هم المعلوم بحال المانوس
على الصراط المستقيم صراط الذي بعث الله عليهم غير المعصوم عليهم
ولا العالم بان العلم مستخدم اهل العلم ولم يشبه اليهود في محرمه
اهل الصنوع منهم شبه النصارى وهذا علم على الادلة جانب الحروف
ما يدل عليه من العلم الاعقاد وعلى الاخر من جانب الاصوات وما يميز
الوجود والوجود والحركة والوجود على الاول والآخر

ان هو لا ذكره من سبيل فالذكر حلال المعرفة من صحت ذكره التلخيص
لا بد وداك شعر آخر النفس فقط وهذا علم على سحره المصونه
الاعباد من سماع المصادر والاسعار عن سماع القرآن والدر صر
فانه يعطيه بحرك حركه خيب او غيره من غير ان يكون ذلك
لما بالعلم والتدقيق وهذا الشرح ما طل يفتق من النفس فانه فرج
لا اصل له ولكن به ناسب من النفس من جهة الحركه
والارعاج والتأثير لاس من شعر الصديق والعلم المعرفة ولما تسمى
القول عاديا لا يحد واليهوس ان معنها وسوقها لا يحد حادى العيش
واما الحكمة والوعظ والحدك والاحسن فانه يعطى التدقيق والعمل
فهو نافع منفعه عظمه وانما طلت ان هذا الشعر من بعض
الوجوه المودة المنة الى هي الترفان والخطابه والحدك
نوعى العلم والعمل الحسود والطلب على كل الوجوه حلال الاسم المنطقه
وذلك ان المحقق في الناس العلم المنطقى اياها من محروم الصديق
في القضا بالخير به من سماع سواك على اول منعه فانه
سواد الناس يفتق كان بها ما دان كانت مشهوره او فتق له سبيل خطابه
سواك كانت عليه اذ لم يكن ودليل بعد الاعتقاد والمصدر الذي هو مستزك
من النفس والطبياس انه بعد الطيق فقط دون النفس او ليس هو بها مشهوره مسمع
ان يكون بعد يفتق للنفس كل ودرق من بالاحسان بعد النفس وما يبع افاده
النفس بالمشهور من حيث هي مشهور بعد المصدر والاماع والاعتقاد
ان خوف الناس ان يفتق النفس الصادق ان خوف انما غير يفتق لا يفتق الا الظن ان الشعر
من واحد منها يفتق اعتقادا محروما الشعر لا يفتق الا الظن ان الشعر
ولا سبيل عنه

وكان كل واحد من هؤلاء وعلمهم مصدر بالآخر وهو لا هم المعلوم بحال المانوس
على الصراط المستقيم صراط الذي بعث الله عليهم غير المعصوم عليهم
ولا العالم بان العلم مستخدم اهل العلم ولم يشبه اليهود في محرمه
اهل الصنوع منهم شبه النصارى وهذا علم على الادلة جانب الحروف
ما يدل عليه من العلم الاعقاد وعلى الاخر من جانب الاصوات وما يميز
الوجود والوجود والحركة والوجود على الاول والآخر

من سام ذلك ان الله امر به ان يدعو الى سبل به بالحكمة والوعظ
الحسن وكما دله الى هي حس هذه الطرف المنة هي المانع في العلم
والعمل ونسب ما ذكره اهل النطق من الترفان والخطابه والحدك
في السعير والشفقة الى هي العذب المحمود في الله دل بقوله اهل العلم
على من يراد الساطع على كل افاقا ثم بقول السبع واخره كما دون
والشعر بنوعهم الغاوص الى امر السورة وذكر الاكابر والسبع
وهو المستفون وذكر الشعر ام لما كان الشعر مستقام في الشعر
فهو ينفذ اسرار النفس بالحركة وان لم يكن هذا قابل بورت بحسب ادب
ادرسه ادره لانه من الخيال وهذا حاحه الشعر فدل ذلك على
شعر العادون والعي اساع السهوات لانه لحركة الساتر جبر
السهو والسهو والفرح والحدس بلا علم وهذا هو العلم حلال الانط
فان به اخلا لا في العلم بحسب حرك اعتقاد الساتر على حلال ما هو
واذا كان النفس بحرك باره على حدس وان كان باره عن سبيل
والعلم من يوم الاما سبيل فالعلم وما علمه الشعر وما معنى

والمنوعه مثله ان لا يجمع بينه وبين غيره كلام الله الذي انوره جمع
لم يحاط به واحدا بعينه حتى يحاط به جميعا من كل باب من ابواب
او مثله ان لا يجمع بينه وبين غيره من كل باب من ابواب
اعبر بها الصفة الدالة وهي كونهها مدبرها مدبرها فصولة
واما جهة الصدق في هذا وجهه وبتنوع ادخل يدخل هذا
من طريق الصدق من كل باب من ابواب الصدق من كل باب من ابواب
بالاحساس والروية وهذا جعلها بالاسماع والابواب كانت الرسول
وفيه اهل البيل وعبر ذلك ~~عن~~ ^{عن} ~~الرسول~~ ^{الرسول}
عن الرسول في قوله ادع الى سبيل الله والوجه في حقه وجاهده
على كل وجه من كل باب ما كان وجهه بصدقه عاما للناس اصدق حقه
وجه الصدق في كتاب الروية والعلوم بالاحساس والاسماع
وما كان وجهه بصدقه متوفا بعد اجل كل يوم على الطريق الى الصدق
سما وقد يقال في سبيل هذا ادع الى سبيل الله والوجه في حقه وجاهده
فان في حقه فان محاط به العين يدع بها ما هو عند الله
او مهور من الله او مثله منه ~~هو~~

وهذا انما هو ان يسمي المسبب في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
الناس الى المسبب المهور والاسم ليس في كل باب من ابواب
بل هو كس ما اتفق للصدق بها وانا انزل الامر عنده ويظهر له
من هذا انما هو ان يسمي المسبب في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
صحة ادعاء ذلك انما هو في جوهره نفس لاني من جميع البشائر والاسماء
عليه ما به نفسي او مهورا او ما هو من من حيث هذا الوجه
والاسماء في كل باب من ابواب

المهور في الامور التي هي في الله ما سئل الناس بها من كل باب من ابواب
وهذا انما هو ان يسمي المسبب في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
ولا محاط بها وانا العصور الفناء لا هي وعمل باب الناس بينه
هي من القسم الاول الذي جعله من كل باب من ابواب
فالسبب والاصناف في هذا باب من ابواب
وهو هو هذا الفصل في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
فما به الى العلم في قوله فلا اتسم في كل باب من ابواب
عدد في العصور من كل باب من ابواب
على الله علمه في كل باب من ابواب
ما حل ما حكمه فاعني وما هو على العتق فكل من هذا الباب من ابواب
حسب ما هو في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
ان كان وما هو في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
سئل في الدرج الاصل في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
هل ينبغي علم من سئل في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
را حقه الى العلم والخطاب في كل باب من ابواب
وما هو في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
نما عنه ان يكون في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
ما هو في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
فالسبب في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
بالرسول في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
من العلم والخطاب في كل باب من ابواب
السبب في العلم والخطاب في كل باب من ابواب
والله اعلم بالصواب

فالتعريف والكتمان فالكاف من شدة الشياطين والتعريف بالحق العاود من وكلاءه في النظر
هو من وزن عداسج وهذا نظر كلامه معان من حي الساطن من حيث كان النبي
صلى الله عليه وسلم اعوذ بالله من السبع العليم في الشيطان الرجيم من شره وبقته ونحوه قال
الموتة فيمن المشهور في هذه النسخة وهو قوله تعالى ما هو بسلطان من بني الامم من جاءه
الخرى قال ما هو بسلطان من بني الامم من جاءه الخ لا قال في التعريف بالحق العاود من وكلاءه في النظر
لم ذكر علامه من سبل هذه الشياطين بامان انهم وان التعريف بالحق العاود من وكلاءه في النظر
ان العاود من سبل هذه الشياطين بامان انهم وان التعريف بالحق العاود من وكلاءه في النظر
وايمه وذاك ان الله اعلم لان الشيطان لا يكون من النفس احدى من قوله وخبره والاني
يكون من روح القدس قال صلى الله عليه وسلم لا يكون من النفس احدى من قوله وخبره والاني
القدس قال المجاهد فاحمد بن حنبل معطى فلما سمع الشيطان في قسم النفس فلو
لله تعريف العاود من الحي انما هو الذي هو في القوس وهو قال ابن عباس
ما كان من نفس فاحمد بن حنبل معطى فلما سمع الشيطان في قسم النفس فلو
فكره من نفس فاحمد بن حنبل معطى فلما سمع الشيطان في قسم النفس فلو
سبب ذلك

واما القسم الثاني السبع من هذه الشياطين فهو والله اعلم لان الكلام بوعان حشره
والشيطان هو الجواب في طائفة الصنف بالكلية لا يتون الحق بخلافه اذا كان
في امته اجدهم شيا لم ينهه عن الاكثار من كادون قال الله تعالى وكما نفي النبي صلى الله
عليه وسلم من حشره الشيطان لما كان انهم يزبون في الكفر فانه كذبه كلاف الرسول
والسبع الحديث في رواية ابن عباس وعنه فان الله تعالى ما يلقى الشيطان والفناء العاود
للسبب الحديث اذ هو ان يقول بعض الخطاء دخل الشيطان في امته يعني بالملك
ولا يسمع كلام الرسول انما به لا من امره بالملك الشيطان وانما الله انما به لا من امره
والحديث ما موزان بغير ما خذنه على ما حياه الرسول والحق ان الشيطان لا يسمع
في قصه الحديث وقصه من النبي صلى الله عليه وسلم وقصه اختلافه وحكم من قوله في سورة
ما ازاله عنه نورا النبوة والحيوة

واما الشاعرون فلا يخبرون الا بالحق فاشبهوا بالخبر في الدعوى وهو من باب الاسرار في الدعوى
فلما اقبل منهم التعريف العاود من وكلاءه في النظر فلو انهم لم يسمعوا في الاعنات
وبتبعها الاعمال والادان بالاثام
ومعنى الكتمان في الشعر موجود في قسم من السطوة والنصوة والمقصود بالمتنزه انما هو من
الذي يكلون الجواب عن حشره الخ كقولهم في الشعر وكهوه وهو من باب المتنزه الكتمان
ما يد من الشياطين فلا يأتوا كثيرا في انواع من هذه الطوائف وعرفا من قوله الله

بما هو له واذا الودع سلبت في ذلك على ان لا يخبر من الشيطان في الدعوى
فلا يخبر من الشيطان في الدعوى لان العلم بتدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان
بها في الدعوى من الشيطان في الدعوى وانما العلم بتدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان
على العلم بتدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان على العلم بتدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان
تدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان تدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان
واما لعل من كثر من ان يكون ما هو بسلطان من بني الامم من جاءه الخ لا قال في التعريف
ان العاود من سبل هذه الشياطين بامان انهم وان التعريف بالحق العاود من وكلاءه في النظر
وايمه وذاك ان الله اعلم لان الشيطان لا يكون من النفس احدى من قوله وخبره والاني
يكون من روح القدس قال صلى الله عليه وسلم لا يكون من النفس احدى من قوله وخبره والاني
القدس قال المجاهد فاحمد بن حنبل معطى فلما سمع الشيطان في قسم النفس فلو
لله تعريف العاود من الحي انما هو الذي هو في القوس وهو قال ابن عباس
ما كان من نفس فاحمد بن حنبل معطى فلما سمع الشيطان في قسم النفس فلو
فكره من نفس فاحمد بن حنبل معطى فلما سمع الشيطان في قسم النفس فلو
سبب ذلك

بما هو له واذا الودع سلبت في ذلك على ان لا يخبر من الشيطان في الدعوى
فلا يخبر من الشيطان في الدعوى لان العلم بتدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان
بها في الدعوى من الشيطان في الدعوى وانما العلم بتدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان
على العلم بتدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان على العلم بتدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان
تدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان تدبيره عنهما فلا بد من العلم لا يعني ان
واما لعل من كثر من ان يكون ما هو بسلطان من بني الامم من جاءه الخ لا قال في التعريف
ان العاود من سبل هذه الشياطين بامان انهم وان التعريف بالحق العاود من وكلاءه في النظر
وايمه وذاك ان الله اعلم لان الشيطان لا يكون من النفس احدى من قوله وخبره والاني
يكون من روح القدس قال صلى الله عليه وسلم لا يكون من النفس احدى من قوله وخبره والاني
القدس قال المجاهد فاحمد بن حنبل معطى فلما سمع الشيطان في قسم النفس فلو
لله تعريف العاود من الحي انما هو الذي هو في القوس وهو قال ابن عباس
ما كان من نفس فاحمد بن حنبل معطى فلما سمع الشيطان في قسم النفس فلو
فكره من نفس فاحمد بن حنبل معطى فلما سمع الشيطان في قسم النفس فلو
سبب ذلك

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

والطرف الثاني كما نطون انه كان رطلا حكا واما عدل وانه كان من الصحابة
الذين جازوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وجملة على يديه ويؤيد عليه ورث
فعله بعصم على ان يكون وعمودا جعله بعصم بها وهذا هو عالم العلوة
والاكثر اذ وكوه من الحق الضلال وظاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان من بني امية وكان رطلا
صالحا عابدا فاضلا ولم يقطع عنه اية دعا فيه الا الى السنة الى قبولها غير
كالجاني العرج المحدث فان عقده موافقة لهفيدة لكس رادوا في السنة اسنا
كذب وضلال من الاحاديث الموضوعه والشيبة الباطل والعلوي
النبي صلى الله عليه وسلم وبني يزيد والعلوي هم الواقعة بانه لا يعمل لهم
واسا اخر دكلا العول من طاهر المطلق عمل من له ادى عقل وعلم
بالامور وشبه المسلمين ولهذا لا ينسب الى احد من اهل العلم المعروض
للسنة دلالا في عقل من العقل الذي لهم راس وحين

والقول الثالث انه كان كذا من قول النبي له تحتات و...

و لم يولد الا في خلافه فمن لم يكن كافرا ولا من جعل له الحق...

عنه من جمع الخميني قال في خبره في كتابه...

انما ان هذا ما اعد اسما من اجل ان لا يتبين ولا في...

واما ان كانت محنة فلا ان المحنة الحامدة فان يكون...

وهذا ولما كان المحنة ما حذر احد ما انه لم يصر عنه...

والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب فان الحق على...

والله اعلم بالصواب فان الحق على...

واما الذين يوعوا محنة ادا حووا...

والاخذ بالشيء انه قد ثبت في صحيح البخاري...

والحق ان هذا القول يتوغل في الاجتهاد فان...

هذا الخبر في صحيح البخاري...

هذا الخبر في صحيح البخاري...

[illegible][illegible]

[illegible]

٤٥
 في احوال الكره معوجق لعمد ناسل كضرة وطلاقة وسعد ستره فاذا اكره البعان
 على العمد به باطل واذا اكره ما على النافض به اكره على الافعال لا على الاثر ان ينشأ
 كل منهما من نفس واحدة مكرها فعلى كل منهما ان يرد ما يقفه الى الاخر لانه تقبض
 معوجق وان كل النافض حذره مكرها فان تلف المال الموصى بالاكراه تحت يد النافض
 فهو مائة فان كان هذا المنة بعهده او سوطها بعد دانه فهو مائة ان عاتبه
 ان يكون يد امانة ويد الامانة او اللبس شيئا اذ تلف سوطها او عدداتها
 خمسة كيد الناجر والودع والخارب والركيل وان تلف سوطها او عدداتها
 بعد سوطها منه فهل يكون يد ضمان لانه يصح من العمد بعد اذ به اذع الصرخة
 او اذ امانة لانه يقفه فيها غير محرم معول به بلعجب يد الكره من قوله امانة
 كرها ونية فلا

وهو من العار من بعض الوجوه ما لا يستعمل الا لمنفعة ما لا الحرة منه لرفع الضرر عن نفسه وهذا من اذن الشارع

كان الكوا القافض قد اقبل منه وقاع من هذا بها تكون صانها لاي مضمون
سبعة كساصط الى طعام العدو طاعة واحدة لما حله
والا سبيلهم لا سبيل و كلام الناقح اكلها في
الى احد لا دس لطيف لا وال اربع اربع
الطابع بطير كطير وهدى البلع طرية
وهو طير كطير طير
والا سبيلهم لا سبيل و كلام الناقح اكلها في
الى احد لا دس لطيف لا وال اربع اربع
الطابع بطير كطير وهدى البلع طرية
وهو طير كطير طير

و قد علم انما شبه فاسه اردد فيه او كما دواعيها لان سلس جعل الطواف و هو من جنسها و حرم
 صحرها و التمسكه في صلح عم اودى حاك اودى سلطان م و هو و قد صلا العرالي في حياط
 عتاما اهل القوم و امره اكره ان يكتفاه من له لا العباب فان الراس الى انما
 الخلو و هو له هو لا اذ هو اعد الراس فان الراس له بعد الخلو و لا
 شعرة الحرقن و الاصوله الطاعه و هو لا اكلوا عن طاعة الراس و اكلوا
 صاعن خذ منهم في لسان احمر و انه اذا حرم منهم المصود و من خطه
 للعاه و من الراس اذ لم الراس منهم يوم نوح و عاد و ثمود و سوا اعد الراس
 حرم اكره حرم لما نفع اذا كانوا في و له امر مطهرين الحسد سطون
 رطل و ن فاعلم ان العالم على امر عليه السلام

[illegible]

[illegible]

٥٢
 حطوطه عليه
 منه ورجع
 لما كان من الله
 الاباء
 هو الصير
 راءه صلح
 ادا اهل الان
 لو ما موبيا
 لا توتينا
 سلام اصل
 سنة
 الحقل
 الاصل
 الغزيرين
 عليها
 الصور
 الحن
 المول
 على البدن
 من مان

و دي ابو عبد الله كاهن در باره سياست و نبوي بره الامام كه است

[illegible][illegible]

[illegible]

الاسماء والاعقاب

والكلام
مع
الكلام في القرآن هل هو حرف وصوت أم ليس بحرف وصوت كحرف طرقت في
الماه الثانية والبشرى المايه الرابعه فان ليس اما بعد ذلك ان
والله اعلم بالصواب فان القرآن ليس بحرف ولا لايم الا اذا كان القرآن
قد ما فيه لكي ان يكون قد ما الا ان يكون معه فاما في حق الله في حمله وليس مع
والله لا يتكلم صوت كما سمع ان يكون بها ولا في لادله ولا عرفه ولا عرفت
من اسما في امر حادث به حاله في ذلك وحال في ذلك والقرآن من اهل البيت
والكلام ان يتوعد ما اخذهم في الامار شانهما ان الله متكلم صوت وكذا حكمه
الامام اجماعا وعلم من القول ان عبد الله بن عباس قال ان الله متكلم صوت وكذا حكمه
صوت فقال هو لا حكمه اما لا يدرون في التفسير ان الله متكلم صوت وكذا حكمه
بدرجتي صوت باي قول الله في قوله حتى اذا نزع غيث فلو يعلم بين الله
والله المتكلم في التفسير من الله الحديث والقرآن القوي كحرف الحاشي في
الحرف شام وغيرهما والقرآن فيها من جميع الطوائف والكتبه والقرآن كحرف الحاشي في
في اصول الدين يقررون ان الامور والاشياء العظمى هو له صيغ من صيغ في اللغة
بذل الحرف ما على ايها امر وهو جبر وعموم ويذكر حروف جلال الامور في الحرف
لم الحروف للصوت منهم الحرفه التي يقولون القرآن يقولون ولا في صوت فاما يعرف
وسمى الحرف اربعة طوائف من اهل الحديث يقولون يتكلم بصوت فاما يعرف في الحرف
ليس الصوت يقدم وسماه طائفة من سجد اهل الله من اكلته في حروف يقولون
يتكلم بصوت فاما يعرف وسماه طائفة من القوم والحمد لله في حروف يقولون حروف
وعلم ان الامور اربعة طوائف من اهل الحديث يقولون يتكلم بصوت فاما يعرف في الحرف
ان كلام الله ليس بحرف ولا صوت ولا لغة وهو معهود من القوم في الحرف
دار حقيقه وقيل ان حاشية راي اهل الحديث جمهور اهل الله من القوم في الحرف
ما في ذلك من اللغة فاطهره احوال في ذلك والقرآن من اهل البيت
وصوت

[illegible]

قوله في قوله تعالى وما كان منكم من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم

[illegible]

هذا فيما يعلم الاموال بالاعمال بحال الشريعة فلا ريب في السطوح المذكورة عن بعض اصحاب قبول
 الله في الدنيا اذ اكل يوم الله يستحق على اهلهم وكون الشئ في كل ليلة في شئ به
 حتى اذ طوى النار تنال ملكين وما على من عصم به ان اذ اكل ما حازه تعالى في الدنيا
 واستغنى به وكره احرمله اجمع طفا ايام صالح اطوم دعا سلطان ربه
 وماه العادل وكره احرل لصلوات طفا امام لما خوسف من حراست نفسه
 وما حكى من عقلا الخاسر الذي من به ان الله اعطاهم عمو لا احوال صلب عموهم
 وكره احوالهم باستقاما فرض ما سلب فجامع هذا في العلم ما به محله ان هذه
 الامور تعطى من الاموال التي ما حازه النعم من الخير والامور التي هي تحت
 اذ لم يلب ال من خالفه كما من كان ولم يحو اتياع احد من خلال ذلك كما من كان
 لما دل على النعم النعم والجماع الاله من اتياع الرسول وطاعة ان الرجل الذي حذر عنه
 ولا يعطى عذره ~~في العلم~~ حذر عنه الشريعة ما يكون ملوك العقل
 اذ ساقط التميز او محسدا محطبا احكاما او لما اذ علموا اذ معلوما على ذلك الفعل
 او الترتيب تحت لا يمكن ~~حذر~~ ما صدر عنه من الفعل التكرار لا بد من فعله ولا بد من
 اذ اذ الواحد لا بد من فعله ويكون هذا الباب نوعه محفوظا
 تحت لا بد من حاله النعم النعم لا جعل ذلك حذر عنه لا بد من لا بد من لا بد من
 الله ولا بد من الاما حازه فهدر قول الله صلى الله عليه وسلم واما ما ~~في العلم~~ الخاسر
 ورفع عنه الذي حازوا بعضه على الوجه المستعمل في بعضه من الاموال التي هي تحت
 اتياع الاموال فان حال احد من الناس لو حل من بوله وكره الاموال التي هي تحت
 وما من الاله الاسله ان اذ انفعال معه لا بد من علمها مع انه حذر عنه لا بد من
 بل انما ~~في العلم~~ الاموال والافعال التي لم يعلم طوعا محله النعم النعم
 بل هي من موارد الاحكام التي تنال بها العلم والابان فهذا الامور قد يكون بطعه
 عند بعض من لم ينال الله له الحق بها لكنه لا يعلم ان يلزم الناس بان لا يملكون
 من وجه بالسم الاول من وجه بالسم الثاني وقد يكون احكاما به عذرا انما هذه تسلم
 لكل جهل من ذلك وظهر منهم تسليما به عما تحت لا يمكن ذلك علمهم تسليما به بالسم الاول
 تسليما شخصيا

[illegible]

و يظهر المناس من الم

[illegible]

السر الذي يقطع ليس ينقطع ولا على الحبر اللبدي اذا اللبدي ليس دئع ولا سردي
 يعلم ان ذلك حقه هذا اجل الناس في ذلك وهذا الا ان الوصف الذي بعد الصحة ~~في~~ لا
 الوضع حال الوصف الذي بعد غير الفعل لا داء الفعل الصادق وعلى هذا الوصف
 كل ما وصف بالقدرة عليه وان لم يفعل في ذلك ويدا اهل اصحابي بول ~~في~~ لم ير الله

الا حد الكسالى ان يجعل محسنه نسي الثاني من الزمان كما يحفظها الان اية ما عدا ذلك
 بل العبد اذا اوتى هذا ما احل الله من شافلا والقاضي ان يعاد هذا احلا من
 يجوز ان يفعل له جواز ان لا يفعل وهذا من بعض الوجوه حذف التي من السوء
 حام النسيب وتبدل له ادم وحام الرسل وهو عمر مائة فالح الا حاد كما فعل له الليل
 انه هذا الاية وحان البدر باللام بعد ايم بصر وعمر مائة مائة مائة

لم يغير دأبه على افعاله ولم يترك عن افعاله مفارقال حاله
 وهذا واحد منكم والحق عليه الناصي انما صار هو العاقل لم يترك
 والحال انه قد دأبه خاسر ١٢ الاراء لم يترك حاله
 والحوصل والله تعالى اعلم

[illegible]

الحل

V V

فخص سبحانه على تدبير القول كما خصه في شتاع القول فان قوله انا لم يدعوا الشفيعهم واداء الله لهم
اداء حله على حسب الحق في التبر كقولهم انا لم نخرج له حذر كقولهم انا لم نجد لنا قاي لم ي هذا
في اكل الخبز في كل الموضع كقولهم انا لم يدعوا القول ان جبري على هذا كالمعنى انا لم يدعوا القول بوجوه
خفا وان لم دال الا ان هذا السد بهم انكار معنى الامر الخصص كقولهم انا لم يدعوا الصدق وهذا الشئ المعنى
لهم

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

والقوتان مملوستان الامر بدبر العنان والمفكر فيه والذكر له وعقله
ومن الامور استماعه وبلاوته والبعث والوجل واقتضار الكلام منه

وعدد مع سماع الايام واهل العلم واهل العبد وعلوم السمع من اسم سماع الصديق فقال بقدر
الليل للرب لا ذكر الايام عيسى وحي وابرهم دينيه وموسى وهرن واسير جمل وادرس فقال
ادللهم ابرهم الله عليهم من البشر من ربه ادم وحي ظلم مع نوح وديس وابرهم واسير ايل
ومس هدا و اجنفسا ادا مثل ظلمت ايات الرب من حردا سجد ادنيا فله اماره المان الرب
عليهم بغيره البورا والا بحبل والبهز ان المان الرب والربوزة قال ايات الله سالت العوى
وعبر القربى مع موع الحقانى فيها

وقال في مثل المعرفه والتجوز انهم سواد الله اسما لله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد
ورها فادانهم لا ينكرون واذا سمعوا ما اتوا الى الرسول في اعينهم فبعض من الذم
ما عودوا من الحق يقولون يا ائمتنا فاضنا مع ان مدينه فهدا سماع اهل المعرفه
بمن اسما من الصاري احدا منهم سوادكم او طلبوا ان يكونوا مع الالهين ان اهل
حامل انهم من مدينه فادانهم سواد الله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد
اهم سوادكم فبعض من الذم فادانهم سواد الله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد
سوادكم فبعض من الذم فادانهم سواد الله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد
ان لا اله الا الله سوادكم فبعض من الذم فادانهم سواد الله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد
فادانهم سواد الله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد الله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد
وحيث ما الباء وهذا امر طاهر لما اصطلح عليه النبي من اسمه عليا العلم والاطهر
في الضبط اهل العلم اسمه الشايع العبادين الباهين اهل المعرفه لما في الادب
المشهور في الاخر من العيشويه الشرع فادانهم سواد الله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد
للادين ولهداد خف الادب بالتيقن المتقن بعد فقه ما كان به الله سواد لما كانوا
ودعوا لآخرين الادب فادانهم سواد الله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد
بعد العلم النع وهو الحمد الصادق والتصدق في حق وفي الاخر من مقتضى العمل
وهو الدعاء والطلب في شريعت والعباده لما سوادها فان ائمتنا سوادهم
الدعاء العلم يطلب منهم الشايع فادانهم سواد الله فلو اننا نباري ذلك بانهم سواد

[illegible]

و دم الذي يصر من عرقه سبعة دنانير الى سماع عيني قال تعالى فقال الله عز وجل لا يجرؤ احدكم على ان يمسوا هذه الا بعد ان يقرءوا من كتاب الله
 العزاد والعوانه لعلمهم بعلون و قال تعالى ومن الناس من يفرق بيدهم ما بين يديهم من اجل ما سئلوا
 بعد علم و بعد ما سئلوا ذلك لهم عدل من الله و ادب الله على الناس ان ينادوا بالاسماء
 كان لم يسمها كان ينادي به و ادب الله على الناس ان ينادوا بالاسماء
 ادب الله على الناس ان ينادوا بالاسماء و ادب الله على الناس ان ينادوا بالاسماء
 في سماع الغناء و في سماع الغناء و في سماع الغناء و في سماع الغناء
 عليه السلام لم يسمها كان ينادي به و ادب الله على الناس ان ينادوا بالاسماء
 و ليس يسمونها و ليس يسمونها و ليس يسمونها و ليس يسمونها

قوله و ليس يسمونها و ليس يسمونها و ليس يسمونها و ليس يسمونها

و قال تعالى و عباد الرحمن الذين على الارض هونا و اذا خاطبهم جاهلون قالوا سلاما
 الى قوله و الذين لا يلهيهم الزلل و اذا مسهم ضلالة و اذا دعوا الى الله و الى رسوله قالوا سمعنا و اطعنا
 و هم لا يفرحون و اذا دعوا الى الله و الى رسوله قالوا سمعنا و اطعنا
 كقولهم و حي يعقوب و حي يعقوب و حي يعقوب و حي يعقوب
 و عباد الرحمن من كان السامع و السامع و السامع و السامع
 مات و هم لا يحزنون و اذا دعوا الى الله و الى رسوله قالوا سمعنا و اطعنا
 ما لم يسمع من سماع الامام و لا يسمعون من سماع الامام
 في كل سماع و لا يسمعون من سماع الامام و لا يسمعون من سماع الامام
 لا يسمعون من سماع الامام و لا يسمعون من سماع الامام
 في كلام آخر

و قد ورد في الخبر ان الامام عليه السلام سجد و سجد و سجد و سجد
 سجد و سجد و سجد و سجد و سجد و سجد و سجد و سجد
 في كل سماع و لا يسمعون من سماع الامام و لا يسمعون من سماع الامام
 لا يسمعون من سماع الامام و لا يسمعون من سماع الامام

و لما كان صلى الله عليه و آله و سلم في القنات و لما كان صلى الله عليه و آله و سلم في القنات
 ما كنت تدري ما القنات و لما كان صلى الله عليه و آله و سلم في القنات
 قال صلى الله عليه و آله و سلم في القنات و لما كان صلى الله عليه و آله و سلم في القنات
 سئل الانزعه طعها طيب و ربحها طيب و ربحها طيب و ربحها طيب
 طعها طيب و لا ربح لها و مثل المنافق الذي يفتقر القنات مثل الركب و ربحها طيب و لا طعم لها
 و مثل المنافق الذي لا يفتقر القنات مثل الجني و ربحها طيب و لا ربح لها

و قد روي ذلك في الخبر و قد روي ذلك في الخبر و قد روي ذلك في الخبر
 و قال عباد الله من سجد الغنا و سجد الغنا و سجد الغنا و سجد الغنا

٧٩

هو بعد الى ادائها عده من اهل العلم
الاهلي

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

مع انما في الارض من سلاطين من آل كوكبال و من آل كوكبال كوكبال —

مع انما في الارض من سلاطين من آل كوكبال و من آل كوكبال كوكبال —

19.

19.

19.

المانورة اسراجي واليا من جود ووالا من العبد لا خذوا الله على الحلق العناده دهي جودته مانور دهي
 لكره ان صان الشا من جوديه والعم مراد الله من ان ان موبه حلق الله مقصه مانور دهي جودته مانور دهي
 وما وثق عليه والاسلام الاسلام الله وحله هو اصل عباد
 معزته ومحله والكفر بالله والاسلام الاسلام الله وحله هو اصل عباد
 الم الام

وما وقع عليه من الاستسلام الاسلام له وحده هو اصل عاديه جلاء من الحسوح له ودليل الجمع
 معزونه ونحوه واخص به وهذا الحق الذي خلق له المحل هو امر ذو حلال من اثار الما بعد به
 من الامر بعد ذلك وهو ان لا يخلو له اما السهمي له اما السهمي له اما السهمي له
 واما من كان ما خلق له فهو ان السراج لانه ما يحس من الاصل وهو علم في الوجود
 ان السراج لظلم عظم ومنعوا عن ظلم بعض بعضا في البس والاولاد والاصابع والاعراض
 لانه ما يحس من كان ما خلق له وطهر ان الامور به اصل وهو القصور وان ترك
 السهمي عنه سرع وميله وهو السراج في بعض ان الله لا يحس ان سرعه ويعبر ما دون
 دليل من ان السراج في اصل في بعض ان الله لا يحس ان سرعه ويعبر ما دون
 القصور له اصل في بعض ان الله لا يحس ان سرعه ويعبر ما دون
 ان سرعه في بعض ان الله لا يحس ان سرعه ويعبر ما دون

في قوله وجود المهور والمهر عنه والمهور به عدم النهي عنه والعزم لا حرمه الا اذا
 تضمن حفظه وجوده والا فلا حرم في لاسي وهذا معلوم بالعقل والحق من لاشي
 المهور وعدم التوا لصلاح النكاح عدم الورد لصلاح الايات ويحرم كل ما نهى عنه
 والن وجود يكون جبراد نافعا وظهور بالفتنه لا لا بد من وجوده وهذا امر موجود
 اذ حرم ما لا يكون الوجود شر محققا في الوجود من مفعله ما
 وبذلك الحكمة فيه خير على العدم نانه لاسي وهذا من سحابة الدرس كل من حله وفي بعد
 صبح الله الذي انقضى كل شئ فالوجود اما خير محض وفيه حرم العدم المسمى امانه لا
 حرم في عدمه كمال اذ حرم حفظ الوجود وسلامته والامور به احسن وجود
 والنهي عنه لا طلب وجوده والنهي عنه قد طلب عدمه يعلم ان الطلوع لا امر اكمل
 واسرف على اطلوع النهي انه هو الاصل العبود المراد لذاته وانه هو الذي يكون
 عليه احسن شر محققا

كلامه في باب في رد التمسك بالذبح يسمى ان يذبح الذبحة بعد ذبح السبع من اجزاءها داخل فيه ليس معنية بل مظهر في
في اجزاءه يسمى بعضه ساد داخل فيه وعلى ما قاله الشيخ ^{عليه السلام} في رد التمسك بالذبح يسمى ان يذبح الذبحة بعد ذبح السبع من اجزاءها داخل فيه ليس معنية بل مظهر في
وقد التمسك اذا التمسك بالذبح لا احد لها معنية وانما التمسك بالذبح يسمى ان يذبح الذبحة بعد ذبح السبع من اجزاءها داخل فيه ليس معنية بل مظهر في
الخطاى وغيره حارسه بالذبح ان يقول ان حرم لا يحل مع التمسك

[illegible][illegible]

الكامر من الامر اصل واليهن فرع فان اليهن نوع من البشر اذا الامر هو الطلب والامر على
والامرضا وهذا يدل على طلب الفعل طلب الذي ليس هو الهم اسم خاص في امر

وهذا الامر في القدر الخبير الارادة بالانسان من حيزه من جهة
ان القدر الخبير يصدق ان القدر لا يصور حيزه ولا يعبره الا بعدد
من الشهور والساعات في الوجود اهل في العدم من غير فالحق في القدر
او لا يدرك ومن هذه ان الانسان انما يحب ما يلايه ويكره ما لا يلايه
العدم المحض الذي يعرف ولا يشبه ولا له في العدم المحض لا ولا سرور ولا
نعمه ولا غير لا غير احلا لا فليس يطالب بحيز العدم الخبير والامر بالعدم
محض العدم في حد ذاته لا له في العدم المحض في حد ذاته وبالسرير احلا
كثير من فيه منه غير مستخدم ادله اذ من لا يحيط ولا يشهد به غير له لا غير ما لا يلايه
مستعمله من جهة اللين من عدد لا تدركه ولا يعرف من لا يلايه من الجانب من مستعمله
دحوه من رايه من شرف دريسته كدلاله من المذهب من العقل والعلم والايان
وغير ذلك ما يدع عنه الصم من الناس والاكث من الخير التي فيه عدد من الخير والسر
والامر من المودع والدراسه والدراسه وعمر ذلك فيجب هو ما يقع وعدم مانع
المانع له انما هو انما هو عدم المحض واما الحارة فلا يكون احلا
امر من عدم الاحلا في عدم المحض واما الحارة فان مراده عدم المانع
من وجوده في المانع فالحق في المانع عدم المانع في عدم المانع انما هو عدم
الوجود المانع واما من امره وجوده في المانع في عدم المانع انما هو عدم
مصرته له انما هو نعمه او حصل بذاته

[illegible][illegible]

وما كان ذلك لان الخبر به من الوعد والوعده من الله ما وصروا به علاه لا سواد الله فيه مقتضى من
يعبر به ما سواد الله به من الله ما وصروا به علاه لا سواد الله فيه مقتضى من
يعبر به ما سواد الله به من الله ما وصروا به علاه لا سواد الله فيه مقتضى من

وما كان ذلك لان الخبر به من الوعد والوعده من الله ما وصروا به علاه لا سواد الله فيه مقتضى من
يعبر به ما سواد الله به من الله ما وصروا به علاه لا سواد الله فيه مقتضى من
يعبر به ما سواد الله به من الله ما وصروا به علاه لا سواد الله فيه مقتضى من

وما كان ذلك لان الخبر به من الوعد والوعده من الله ما وصروا به علاه لا سواد الله فيه مقتضى من
يعبر به ما سواد الله به من الله ما وصروا به علاه لا سواد الله فيه مقتضى من
يعبر به ما سواد الله به من الله ما وصروا به علاه لا سواد الله فيه مقتضى من

وَمِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ يَكُونُ لِيَوْمٍ

و قول و در حال معاش اینها را در احادیث و عقل من با دلیل الاحادیث و در معاش علیک
خزائن آید تا در آنکه اینها را در احادیث و عقل من با دلیل الاحادیث و در معاش علیک
اینها را در احادیث و عقل من با دلیل الاحادیث و در معاش علیک

[illegible]

اول الاحاديث التي هي رواية الشافعي في نفسه من قوله تعالى واما اول ما اوحى اليه فانه قل يا ايها الناس اعبدوا الله ما كان لکم اله الا هو ع

عَلَيْهِمَا رِغْمٌ مِّنَ السَّمَاءِ وَهُوَ إِلَى اللَّهِ ذَا الْقُرْآنِ هُم مِّنَ الْيَوْمِ الْأَحَدِ لَكَ حُرٌّ وَحَبْلٌ
 حَسْبُ مَصْرًا وَمَصْرًا أَلَمْ يَدُلُّهَا مَا دَلَّ فَعَلِمَ الَّذِي هُوَ الْوَدُّ إِلَى الْحَبْلِ وَالنَّعْمِ
 وَالسُّورَةُ مَا دَلَّ بِهَا حَدِّسَ الْوَدَّ وَالسَّارِ بِهَا الْأَعْوَادُ نُوَسِّدُ مَا دَلَّ الْقُرْآنُ وَاللَّهِ

[illegible]

ال بود اول عمل قول جول
اول عمل قول جول

و سار کتب فی الاسماء الاکبر الخیر یل یاده من والی و هدا من دل و الی الی الخیر
مورد - مویلا

و سار كنه في الاستغفار لا كبر الله بل فانه من والى هذا من ادل والنويل المخرج ٥ من تعالى لم عددا
سودا موبلا
ما واعدت في استغفار الامعة التي قال في السجود من دل اليه وهذا الاستغفار من عظم
كل سرهم وال لوط دال من عون كلال اهل
الحق
لجسكون الحاصل في العظم
ان يودل اليه لال

اول فعل لا سطر باله تاسمه اول فاعله اول و في البرل و له اخره لى لادنى الاخر و من الناس من يقول
عكس اوله ان هذا محال الى شاهد من علم العرب بل عدم خبره بدل على انه افعل لا
اول و هو على سطر سرد خبره

و ان شاء الله تعالى

اور ان کو جسے اول میں منس
 میں اول نام و اما اول العلم و انصاف و ادا
 میں سید اس علی المدنی میں سید ہم
 لاسی اسلہ جسد و جہا

[illegible]

وادخل ما دلت الكلام ما ادله الله العلم او ما شاء الله العلم
 كقولنا ونسب الله نسلنا محمداً بن عبد الله بن عبد المطلب
 ما دلت الكلام ما ادله الله العلم او ما شاء الله العلم
 والمصدر رابع موقع النسخة فالله هو ما ادله الله العلم او ما شاء الله العلم
 او ما دلت الكلام ما ادله الله العلم او ما شاء الله العلم
 والكلام ما ادله الله العلم او ما شاء الله العلم
 المقصود به حامل بعض الصفات في قوله تعالى يا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
 في الحقيقة المحمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن عبد المطلب بن عبد المطلب
 فان كان طليبا في الحقيقة المحمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن عبد المطلب
 حاملا

وادخل ما دلت الكلام ما ادله الله العلم او ما شاء الله العلم
 او ما دلت الكلام ما ادله الله العلم او ما شاء الله العلم
 الباطن والظاهر والظاهر والباطن

ما كان اسمه من قبل ان يولد في علم الله او في علم الله او في علم الله
 بعد ذلك الله بعد المثل في العلم او في العلم او في العلم
 من علم احد من حروف في العلم او في العلم او في العلم
 فاسمهم في العلم او في العلم او في العلم
 وسمي بالاجر الحارس في العلم او في العلم او في العلم
 ولهذا كانت اصابا لانه لم يكن اهل القرآن في العلم او في العلم او في العلم
 ولما كان في العلم او في العلم او في العلم
 لاهل العلم والدين في العلم او في العلم او في العلم
 في العلم او في العلم او في العلم
 واهل العلم والدين في العلم او في العلم او في العلم
 الصلة في العلم او في العلم او في العلم
 والحق في العلم او في العلم او في العلم
 قال ادخل ما دلت الكلام ما ادله الله العلم او ما شاء الله العلم
 رضى الخافد الرضى واما الخافد فاسم من العلم او في العلم او في العلم
 علمه في العلم او في العلم او في العلم
 من صلو ولا ضياء في العلم او في العلم او في العلم
 قال احسن في العلم او في العلم او في العلم
 قال لا انا في العلم او في العلم او في العلم
 الامة حار من العلم او في العلم او في العلم
 حتى ظهرت في العلم او في العلم او في العلم
 وعرفهم لما ظهرت في العلم او في العلم او في العلم
 السيف في العلم او في العلم او في العلم
 وسمي في العلم او في العلم او في العلم
 اليهود في العلم او في العلم او في العلم
 من المجد والنجمة في العلم او في العلم او في العلم
 او ما دلت الكلام ما ادله الله العلم او ما شاء الله العلم
 التجارة في العلم او في العلم او في العلم

مفـ جامع في خواص الخصال النبات ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
التي هي جملة الخصال النبوية ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
والخلافة وفيها ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
خصر حصر الخصال النبوية ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
المشروع ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
وان حال الاحكام ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
وطاعة ربه ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
الاساندة ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
النبات ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
فان الله ما استطاع ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
ما اكملت ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
فان الله ما استطاع ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
الامر ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
وكان ما جعل ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
على الناس ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
ما يسهل ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
والصلوة ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
وقال في النهاية ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
علا فلا ان عليه ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
عليكم ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
وقال في المعارف ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
وقال في المعارف ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
الصلوة ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
وما اراد ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}
في الدرر ^{التي هي اذ لم ينسج على الخصال النبوية}

والظلم نوعان نوع صحيح الخوف تعالى الجود كمال بره ما يجب للعبد مثل ترويض
 الدين واداء الامور والامانات وعملها من الاموال والثاني هو الظلم الذي
 عليه من السل واحد من العرف وعلامته ان هذا من الشيء على الله عليه السلام
 في الحديث المروي عنه مطلق الغني ظلم وادانته احد من على كل شيء جعل محرم
 المظلم الذي هو تاحسرا لا ادافع القدرة ظلمنا وكشف التزوير في الحكم
 وتبين من يفسد في المسائل الله يفسد بهن ما يلى عليهم في سائر المسائل
 الا ان لا يورثون باحسان من يورثون اسلم من الى يورثون ان يفسدوا بالسلطة
 فالمرء من رضى الله عنها هي المنفعة يكون في محرماتها فسدان يورثها لان
 ان يفسد لها في ممرها

من الله بكل الظلم سطا، هذه الظلم
 وحده وهذا ان يحله طاهر من عليه في المسائل العدل يكون اذا
 واحد قد يكون بره ونحوه من جمع الامور وان الظلم انما يكون في
 واحد قد يكون بره ونحوه من جمع الامور فان الظلم انما يكون في
 ان العدل ان الظلم يكون في حق من في الانسان يكون في حق من في الانسان
 كلف مما يلام من العواطف في حر سواد الله طامنا في ان جمع
 الحساب برحل في العدل وجميع التباين برحل في الظلم فانه يفسد هذا
 مثال نافعه منها ان اول الامور من التباين من العلم والامور او كونه
 بل هو من يفسد في كل واحد منهم حقوق الناس هي المقصود الواحد
 في مرتبته وان انفسه مظلومة من غير ذلك النوع ولا واحدة عليه
 ولان مجموع احدى احوالها عليه دون ذلك ولان كل من يكون عليه محرمات
 حر منها عليه مرتبة وان الجرم على غير الملل من امره ادهي حرها على احد
 سال ذلك الجهاد فانه واجب على امره على على الصلابة ثم يدل على
 على اعيا بهر لشدة حربه على المرتبة الذي يعطون في كل حال

الجهاد اذ كل مل هو واحد عليهم عنا واحد بالسر وداحس بالعقد الذي طواه
 لما بعد راع ولاه الامر عند الطاعة في الجهاد وداحس بالعوض
 فانه لو لم يكن واحدا لا شرع ولا يدينه ايام له حربا معا وحده
 عليه فاحسب العمل على من لا جبر ولا اختيار في كل الميعاد
 وفي التثنية وهذا جوب بعقد المعاهدة مع هذا وفسد القوض
 حال الادلة هو بالسر ونحوه مبايعه الامام وهو واجب ايمان به
 ما يورثه من جبر الملوك والصور الا ان له بترطه في الموضع جوب
 الصالح للصون له في المرتبة وهو الملوك لا تترافق الاربعة عشر
 فاطمان الناس الى ذلك واكثرنا بهر واعترضوا على الوقع ما بهر اعظم
 ما يراه في الموضع على من في المصالح الى كونه في عاينها
 في تارة جميع كان لان في اعظم المسلمين فانه هو اذ خلا الضرر في الجهاد
 في دهم ودنا بهر ما ترويه من الجهاد المال جهم من الملوك
 الواحد عليهم حتى في الملوك من الصور في سائر الامور والدره
 والاموال ما لا يدر دله اذ احد مطلق المقابلة بره في الجهاد على الملوك
 واعظم ظلم يكون خلاصا بالحق احدهم من الصور وان ظلم الله ولا انما يفسد
 من لعنه الخيرة به من الجهاد في صورته كثرة الجور ولعل الفاحشه
 فان هذا الظلم لغيره فخص به فلا يعقوبه على ترك الجهاد وانه على ذلك اعظم
 فكيف من به دعوه على ذلك وادام يفسد مع العفو من كذا المقصود
 على ترك الجهاد مع الله على العقوبة على هذا العاصي كما ان يفسد الجهاد في
 له ولا في اعظم من منعه رعه على الجور الفاحشه اذ لا يفسد ذلك ولم يفسد به
 غيره فمدد مع ما اعظم العباد من احوال اذ ما في مثل هذا حال الرضى على الله
 عليه السلام ان الله يريد هذا الامر بالحق والحق ما يورثه لا حلال للملوك

وعدم احد ما ولا ادب من غير ما ينه من عجز عن الجهاد او لغير طائفه ما لا يعمل بغيره من غير
مرد الجهاد واكل كل اهل العلم الذين يحفظون على الامه الكتاب والسنة صوره ومعنى
مع ان حفظ ذلك احب على الامه عن ما على الكتاب به ومنه ما يحسن على ابناء الجهاد
وهو علم العين الذي يحسن على اسم ربها فنه نفه لك وهو في العباد كونه
على اهل العلم الذين راوا فيه او ردوا عليه اعطى من جوده على من غير لانه واحد بالبحر
عوى ما يتعين عليهم لغيره عليه وعجز عجزه ويدر على الدرره اسعد الاصل
وسايله الطلوع وعجزه في الخلق والعرضه الطريق الى الله الى الله
المجته والحق المسدس والآله المصنوه والصور والصور له عما سئل به
غيره ولما مضى اليه ما في الودع في العلم والجهاد ملزم كالودع في الحج
يعنى ان يحفظ من العلم الذين وعلم الجهاد لغيره احاطه لغيره على الله عليه السلام
البرهان بغيره لغيره الله وهو احزم رواه ابو داود وقال هو صحت على اهل الجهاد
وتبينها صراحت شادي اعلمها الرجل حلوته الله انه من العباد بغيره
حي نساها وقال من علم الله بغيره ليس هناك مسلم ولما مضى الى الله والودع
2 عمل الجهاد في السر والعلانيه او اد حاصدا حصان ليس له الا بصرفه عجزه
ولما مضى الى الله عليه السلام ما مضى الى الله عليه السلام ان يتوكل على الله
منه ومن عجزه وهو لا يملكه من الله فانه ملان العلم عليهم السلام
علم الدين بغيره فادام بغيره علم الدين اد صعدوا حفظ كماله اعظم العلم
للمسلمين ولما مضى بغيره الذين يضمن ما اوتوا من الفناج والذين يضمن ما اوتوا
للمؤمنين في الغاب اذ لم يسمع الله بغيره اللاعنون فان صرح كما يجرى
الى اليها بغيره عن ما يملكه اللاعنون في الهام كما ان علم الدين بغيره الله
وغيره في بغيره كل من في كسبه في حروف الحق الجهر والظهور في
الشيء ولما مضى بغيره العلم واعظم الظلم واطهاره لغيره المعاصي المذموم
الى منع البقه بافتوا لغيره وصون العلون عن ما عليه وتنفى متابعه الناس لغيره
فيها في اعظم الظلم وبمحور الله الدم والعقود عليها ما لا يسهل

117

116
في اظهر الخرب والمعاوي والمدح من غيرهم لان اطار غير العالم لان حان به بوج ضرر
فليس هو من الصور الذي منع ظهور الحق بوجب ظهور الما طل فان اطاره ولا
للجهاد والمدح لم يتوكلوا على اطاره من الجهاد في دمع العدد ليس هو من
اعراض الجهاد في القائله لما في من الصور العظيم على التبر بغيره في ترك
اهل العلم اسلم الذين صرح اهل البلاد الجهاد وترك اهل العلم للعلم الواجب
عليهم ترك اهل العلم للمال الواجب عليهم فلاهما مع عظمه ليس هو من
ترك ما لحاج الامه اليه مما هو موقوف في اليهم فان ترك هذا اعظم ترك
اذ المال الواجب الى منحه وما يظهرون من المدح والمعاوي الى منع قبول
بولهم وادعوا المؤمنين الى موافقهم وتفقيرهم وغيرهم من اطاره لغيره الامم الجهور
والهم من النكر اسد صر الامه وصر اعلمهم من اطاره لغيره الامم
ولما مضى الى الله ملان الامه على اهل العلم بغيره من اطاره لغيره الامم
صعظير بغيره من الجهاد في تركه الجهاد وبعاده للعدو
اصطير اكر ما سعه من عزم وبغيره اطاره العالم الصور والمدح
اكر ما سعه من عزم بغيره لغيره لغيره من صور الجهاد وطلوعه في حقه
وخلان وعدو العالم في كسبه بالبدن
وسال الله ولا الامور كل حقه من الوالي والفاقي في بغيره احد هو ما عليه
بغيره من حاج الامه او فعل ضد ذلك من العدد ان عليهم بغيره عظمه ما
بغيره في كسبه لغيره كسبه الشافي من بغيره

فانما الكلام في ان

والمطابق للمعنى في اللغة العربية

الكتاب الأسود والأسود السحر والسياسة والحق الميت

[illegible]

اكل الحبوب في الحقل العريض بالظلمة في الاراء العضة لا يوترعها وهو من غير ان يطلعها لا يطاق
 فانه يكتف بالظلمة في جمع ثمر حود الفعل المعين في عل هذه الامور في الظلمة من غير ان يطلعها
 ويمنع من العكس في البقعة فيكون هو الامور من نور الله في الظلمة من غير ان يطلعها
 والعلة هو الذي جمع بين المأمور به والشيء عنه لا ان السارح امره بالجمع بين الظلمة والظلمة
 ونهاه عن كون مطلقا واما الاخرين فالسارح لا مأمور به ولا يمنع منه فاني سائر
 العمل مظهر من جمع ما امر الله به عليه من طمس الظلمات في كل امر
 الامور من غير ان يطلعها فيكون هو الامور من نور الله في الظلمة من غير ان يطلعها
 فانه يكتف بالظلمة في جمع ثمر حود الفعل المعين في عل هذه الامور في الظلمة من غير ان يطلعها
 ويمنع من العكس في البقعة فيكون هو الامور من نور الله في الظلمة من غير ان يطلعها
 والعلة هو الذي جمع بين المأمور به والشيء عنه لا ان السارح امره بالجمع بين الظلمة والظلمة
 ونهاه عن كون مطلقا واما الاخرين فالسارح لا مأمور به ولا يمنع منه فاني سائر

15

ولذلك الأحكام الشرعية مدبرها ما أخبر بها الشارع ما على أن الأحكام هي للنفع وال
الشارع بينها وخلقها ونسبها ما علم بالعقل ضرورة أو بطورا ومنها ما يعلم بها وهي جميع
أحكاما شرعية أو تخص الأحكام الشرعية فإما سدا لئلا يفسد الشارع وهذا اصطلاح
المعتزلة وهو من المحل الفقهاء من أمثالنا وعندهم
مدبرها دبرها ما أعلم الشارع وإن كان لم يكن ثابتة مدبرة ما على أن الفعل لا يصح حكمه
في نفسها وإنما الحكم ما أبواه إلى الشارع وهذا قول الأصحاب ومن وافقهم من أصحابنا
وعندهم لم يدركوا حكم هو خطأ الكفر وهو الأكارع النجوم مثلا ودعاك
هو معنى الخطأ ومن جهة وهو الوجود والكثرة مثلا ودعاك المطلق الذي
من أخطاء العلم والعمل والصحة أن اسم الحكم الشرعي يطلق على هذا الجزء المتين
بل الحكم الشرعي يقال على ما أخبر به وعلى ما أحاط به من هذه الحقائق
ومقتضاها وهذا علماء بني العلم الشرعي مدبره فلا حول إلا الله العلم الشرعي الحكم الشرعي

سئل المحدث على محمد العار بطلنا حس بال اننا من مزار وهو كل من كان عليه مضرا
 بعد من فاش منعه الله فيه فيضطره يدل عليه قوله لا ضرر ولا ضرار وهو من احكام
 الدين في الضرر من حاراض الله به ومن شاق شق الله عليه

في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى
 في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى
 في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى

في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى
 في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى
 في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى

بانه لما جبت من المعاومات ونحوه

في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى
 في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى
 في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى

بانه لما جبت من المعاومات ونحوه

في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى
 في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى
 في هذا الطريق - اما اذا ما عرفت على ما ذكره في هذا الطريق -
 فيع دعت في ربه وان جوب الحاشي فان لم يضره في معنى اعيان ربه فان لم يضره في معنى

فصل في ما عليه في المصنف بعد ما قد ذكرنا من ذلك لا تخلوا ان يكون العابد علم بعد
التمسك بعلقه او بعد الفناء فالاول يكون بمرء العابد حيث نفس ما يقداره
او يعرف من امره من حيث هو او لا يعرف من حيث هو بل يكتفي بالعلم او لا يكتفي
في الجود بتاسله

واما ان كان العابد بعد صحة العقد مثل اهل الله بما يعاقدون به من العبد والحر
في الاسلام مثل مع اكراد الربا والخزير فان هذه العقود اذا انقضت لم يبق لها اثر
في الشريعة الا ما مضى من امرها من حيث هو او لا يعرف من حيث هو بل يكتفي بالعلم او لا يكتفي
في الجود بتاسله

فصل في ما عليه في المصنف بعد ما قد ذكرنا من ذلك لا تخلوا ان يكون العابد علم بعد
التمسك بعلقه او بعد الفناء فالاول يكون بمرء العابد حيث نفس ما يقداره
او يعرف من امره من حيث هو او لا يعرف من حيث هو بل يكتفي بالعلم او لا يكتفي
في الجود بتاسله

فصل في ما عليه في المصنف بعد ما قد ذكرنا من ذلك لا تخلوا ان يكون العابد علم بعد
التمسك بعلقه او بعد الفناء فالاول يكون بمرء العابد حيث نفس ما يقداره
او يعرف من امره من حيث هو او لا يعرف من حيث هو بل يكتفي بالعلم او لا يكتفي
في الجود بتاسله

فصل في ما عليه في المصنف بعد ما قد ذكرنا من ذلك لا تخلوا ان يكون العابد علم بعد
التمسك بعلقه او بعد الفناء فالاول يكون بمرء العابد حيث نفس ما يقداره
او يعرف من امره من حيث هو او لا يعرف من حيث هو بل يكتفي بالعلم او لا يكتفي
في الجود بتاسله

واما القادير فالعبادة في الخفاء والنيات دفع من له اذجه احد هما العمل المباشر والمرتب
عليه في الظاهر او غير محدد لا يعد مل كان اثره في نفس صاحبه الثاني مما تولد عن العمل في الظاهر
والفاسد وان كان العمل بللا العالم من مجموع الامر من الاول كما ذكرناه من امور الباطن
والعوام الحادثة وظاهرها

[illegible][illegible]

فان اذ جاء الله على النبي في الحديث الشهود والسنن وادبر يقتضي المعاني محمد بن
محمد بن الحسن بن علي بن ابي طالب عليه السلام اطلاق العمل الله واما صفة
ولا لا امر دندم جماعة الامير فان عودهم خيط من ورا بهم وولي صاب
يهر به الحمو ان الله سرهم ليكره ان يعيدوا ولا مشكوا فينا
وان يصحوا بحبل الله جميعا ولا ينفوا دان لنا صجوني لا الله امير
من مع في هذه الاحاديث من هذه الحاصل اليك اطلاق العباد الله

[illegible][illegible]

خلاف السهو من حال التنا والجل بالغير فلما قال سبحان الله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
يحلون باسمه من الناس بالجل والجل مع الله سبحانه وتعالى بالنافع مد هذا هذا
وذلك من هذا من العالمين والواقع والاحسان والجل في الملك العلي

وهو ان يحل في محله عن سبب بالاحتمال له وبما هو في ذلك بلجه بالباطل
بطاير بنظره وطلبه للحد الباطل فانه يورث هذا الاختيار وجميعها
وهو ان يكون من العالم بالاحتمال له ان يريده وهو الريشه والسلطان حتى يلعنه
والامرأة وعمره وكل واحد من الافعال والارادة مسلمة على الاحتمال من اجل انه
عظيم اراد ما ليس به بل لا اختيار ومن اراد العلو في الارض والحد على الناس
عظمه به وبغيره حتى يطلب ذلك على الارادة بحمله بقصد او في الاعمال
تخله موجودا يطلب ظهور نواحيه من الارادات

وهو ان يحل في محله عن سبب بالاحتمال له وبما هو في ذلك بلجه بالباطل
بطاير بنظره وطلبه للحد الباطل فانه يورث هذا الاختيار وجميعها
وهو ان يكون من العالم بالاحتمال له ان يريده وهو الريشه والسلطان حتى يلعنه
والامرأة وعمره وكل واحد من الافعال والارادة مسلمة على الاحتمال من اجل انه
عظيم اراد ما ليس به بل لا اختيار ومن اراد العلو في الارض والحد على الناس
عظمه به وبغيره حتى يطلب ذلك على الارادة بحمله بقصد او في الاعمال
تخله موجودا يطلب ظهور نواحيه من الارادات

وهو ان يحل في محله عن سبب بالاحتمال له وبما هو في ذلك بلجه بالباطل
بطاير بنظره وطلبه للحد الباطل فانه يورث هذا الاختيار وجميعها
وهو ان يكون من العالم بالاحتمال له ان يريده وهو الريشه والسلطان حتى يلعنه
والامرأة وعمره وكل واحد من الافعال والارادة مسلمة على الاحتمال من اجل انه
عظيم اراد ما ليس به بل لا اختيار ومن اراد العلو في الارض والحد على الناس
عظمه به وبغيره حتى يطلب ذلك على الارادة بحمله بقصد او في الاعمال
تخله موجودا يطلب ظهور نواحيه من الارادات

خال الحامل يبع في العمل ايضا وهو الارادة والحامل يدسعلون بالاعضاء والقول ويدسعلون
 بالارادة والعمل وسر الحاهلية وجسم الحاهلية خال العقل والحكمة يدسعلون بالاعضاء
 والقول ويدسعلون بالارادة والعمل فان العاقل والعقل يدسعلون في المطر والعلم ويدسعلون
 في الارادة والعمل وللدليل الحكم والحكمة يدسعلون في الامور لهذا كان اسم الله الحكيم
 يتناول علمه ومشيته وعلامته وامره و كلامه وضعه

[illegible]

والتوسع الثاني ان يقرأ على الحديث مقتضاها المذهب القوي على العلم وسمي الحجة من العرض
لانما يتجمل يعرف الحديث على الجملة كغيره من القواعد وعرضها سهره من الايراد الحكم والفتوى
على اليهود وعلمه من الحاشية والشاهد والفتوى العائد وعرضها من علمه على النبي صلى الله عليه
وآله ما حازه رسول الله فقال نعم وهذا عهد عند علي بن ابي طالب وجمهور السلف كالقبط
والعرب والارمن واليهود والى الخ لا يردفت فقال نعم والردف اقبلت فقال نعم نعم النجاشي
وكان له من كان يعرفون مقام اعداء العلم الطوائف السهره من السهره واليهود واليهود

[illegible][illegible]

Handwritten musical notation on a five-line staff, featuring various notes and rests, with some text written above the staff.

100

ثامن الحريه الثانيه : مع الطامع عن المنوس والاداء الاسواق والاصحاح العصوره

وانا حاسب الرصده في العلم والحواس خاصه لان هذا هو الوطن مناسها على ما كتب الله في سوره
 فاذا بالمدني على السالفه ان اسعوت فلهي الحاربه والمالكه في التقدير لخصل بالسوره
 لمحصل هو بالحقيق ولها اسرور من الشجره المالكه في السور لخصل بالسوره
 سبه ودينه لخصر عا عطا ان لم يكن الحكام مسطفا على الحق لخصل
 لخصيل اذ ختم فلما كان هذا السالفه الحاربه السويه يوم فيها السوره
 لخصله معام يومه ماله حصه في العار بعض الالاهام بالخصه
 له بالماطن على الحق حار دال عفا حد فاعيد الشك وموهما لخص
 يومها بوليه بالمشايحه الله در سوله اسعوت سدر الحبه الله در سوله لخصه
 بالمشي وبعين بالاشجار الى بها خيل ونبيل ونبيله الحكايات
 امثال مصر ديه فان الانسان الحظي به والنبيله اذا كان عفا مطا
 فلا بد فلهي من السور هو حركه ان كان فيها الملك ومعهها المالك
 والسور هي مثل مشبهات شديده ولها عظمه على اماره بالمشايحه

[illegible]

واما الخوض في هذا الموضع فلهذا امره بالبراع فعل لا حله ولا عام ولا موار ولا
 حرس حاشا لبعضهم ويطرد فعل لا يحلها غم لا يحلها هو موجود في
 يد على الابرار المصلح من قصدوه او يردوا الى كسبها حاله على غير
 ان يقال هو مفضل من حلتها من غير علمه

25

[illegible][illegible]

الحل في مله وبيان خلاق العدل عند اخلاص كل

باعتد الاخر بحالها جهلا وكذا بالاسماء في الامور الالهية وفي
لعد انهم هم يسمون على اية كنهية المتدنية من التماثل في الصور

هو الذي هو به ولا يحد كسبح لله على سعيه ولا لاله الا الله على
رأيه واما الواقعة العادلة فقد بحث ما يقصد في فعله ولما
لاسرهم وفعله وهذا سبق على الصد والاسرار فذكر

حلفت في حق العدل
أحس العباد بالعدل والعدل

مع دلل من زهد و كود الـ فهذا مختلف اختلافاً عظيماً و دلل
الملاحة بحسب الله بالقلب و بالتعب و العبود و بحسب الصيام الاما على
طعام و الشراب و اللباس و الخ و كل على اختلاف انواعه و الـ

ولذلك انواع الستة فحسب الامكنة التي تفقد وما يفعل فيها ومعدتها وفي طريقها
 لكن يجمع هذه الانواع في حسن العباد وهو تاليف القلب بالحب والمعظم
 وحسن اللهاذه وهو الاعراض عن الشهوات البدنية ورؤية الحيوان
 الدنيا وما حسو على الصلاة والصيام

الاسم الثاني الطاعات الخلقية من العبادات وسائر المأمور به والحرمان من المنكرات
 وهو عباد الله وحده لا شريك له ولا وسطة ولا شفاعة ولا واسطة ولا واسطة
 بالله ولا مكنة دونه ولا سعة ولا بعد الموت
 ويحرم المشرك به وعباده ما سواه ولا يحرم المشرك ما كتب والطاعات
 وحده ذلك

وهذا الاسم هو الذي خص عليه الوصل وكرمت امره وهو اكبر المقاصد بالدعوة
 فان الاسم الاول يظهر امره تعالى هو العقل وكما به صهي في الاعمال
 من العلم والملازمة والاسم الثاني تكملة وتتميم للثاني هذا الاسم الثاني
 فالاول كالمعاني والاسم الثاني كالمعاني واما الثاني فهو المقصود بخلق
 الطائفة من حال وما خلقت احسن الاسباب للتفردون ^{بعبادة} الله لان
 الله المطلق المالك المطلق بخلق به الاستعداد بجمع انواعه ^{الطائفة} على طائفة
 المشركين ^{بعبادة} من سائر الامم وكان المالك المطلق هو دين الصابية فاستقيم كانوا
 بعد ذلك الله وحده ماره ^{بعبادة} دسوس له فاستقامت فحل العلم الاول ^{بعبادة} وبهذين
 ما سواه تارة من الكواكب ^{بعبادة} النوات وعثره كلال اسرته
 المحصن بالهبر لا بعد من الله وحده قط فلا بعد من الا بالاسرار بعينه
 من سر كاهن وشققا بهر فالعاسر ^{بعبادة} من عبادته ^{بعبادة} ما به من بعد
 محصن الله ^{بعبادة} من سر كاهن ^{بعبادة} والسر كون ^{بعبادة} شوك به واكتفا طهر
 محصن له الدين ^{بعبادة} لهذا حار العايون ^{بعبادة} بهر ^{بعبادة} الله والله واليوم لا حشر ^{بعبادة} ما كان
 كلال اسرته ^{بعبادة} والحق ^{بعبادة} وهذا كان راس ^{بعبادة} من الاسلام الذي بعد به حاتم الدين
 سعاد ^{بعبادة} ان لا اله الا الله ^{بعبادة} لثبت الله ^{بعبادة} الحق كالحص ^{بعبادة} من سائر الامم
 او الله مطلق ^{بعبادة} بدين ^{بعبادة} الله ^{بعبادة} الشرائع ^{بعبادة} با حشر هذه العلم كلاله ما في الحق
 من الله المطلق ^{بعبادة} المحصن ^{بعبادة} بالعلم ^{بعبادة} المطلق ^{بعبادة} المثلث ^{بعبادة} والحق ^{بعبادة} والحق ^{بعبادة} الله ^{بعبادة} سعاد ^{بعبادة} في
 ان محمد رسول الله ^{بعبادة} وهو حب المالك ^{بعبادة} الرعي ^{بعبادة} السوي ^{بعبادة} وسعي ^{بعبادة} ما كان ^{بعبادة} من العمل ^{بعبادة} والحق ^{بعبادة} ما كان

عن العلوان

16

15

البريد
المنزل

1

464

22
23
24

[illegible]

٤٠ والاسعوا به اسعاه طمحي صلو له الاستشفاء والموت على الاعدا

و قال يا ايها الناس اهدوا صراطا مستقيما

بدر حاله من طهر و لاسع الفاعل عبد الله الذي اذن له ومن مع الهوى
سبع عبد الإباذنه وقال محمد بن مالك لا يحسن خطه إلا من حسن

لا اله الا هو ولا شريك له لا يلد ولا يولد ولا يحيط به الابصار ولا يدركه العلم ولا يعلمه احد الا بوجه ما يشاء
ما شاء الله وما يريد

وقال عليه توكايب والمرايب وقال انما هو الى ربكم واسلموا له وقال علي بن ابي طالب
اد قال له ربه اسلم قال اسلمت كعب العالين وقال اسلمت اسلمت مع سلمي



الصدق المبررات المثلث
 لا تخافوا من احد من الناس ولا من الله
 لا تخافوا من احد من الناس ولا من الله

والا تخافوا من احد من الناس ولا من الله
 لا تخافوا من احد من الناس ولا من الله

والا تخافوا من احد من الناس ولا من الله
 لا تخافوا من احد من الناس ولا من الله

والا تخافوا من احد من الناس ولا من الله
 لا تخافوا من احد من الناس ولا من الله

والا تخافوا من احد من الناس ولا من الله
 لا تخافوا من احد من الناس ولا من الله

جعلوا على النول وعرفوا ذلك من انفسهم
 كسب كل من سار في الدارين
 الحاصل من النول وعرفوا ذلك من انفسهم
 كسب كل من سار في الدارين

والا تخافوا من احد من الناس ولا من الله
 لا تخافوا من احد من الناس ولا من الله

[illegible][illegible][illegible]

فصل في احوال الكائنات من حيث النفس والبدن
 لما رتبها الله في بولاه والبر لا يعون مع الله الهما احبوا لله ولا يسلون النفس
 التي هو الله الا ما كلف ولا يزنون في الصبح من حرام عند الله عودا قال قلت
 سرور الله اي الماديب اعطى قال ان تجعل لله ندا هو خلقك فلبث اي قال ان
 ان يقتل ولدك حتى ان يطعمه بعدك قلت ثم اني ترواني خالقه خالكا

هو دله السرور وجه معقول وهو ان يولى الانسان بلبث بولاه العقل
 والمختار وفيه وهو النفس العصب وقوة الشهوة فاعلاها البوء العقلية
 التي تخصها الانسان دون سائر الدواب وتستركه فيها الحكمة كما قال ابو بكر
 عبد العزير من افعالها وحرف الحكمة عمولها لا سهوة وحلف الدواب للبهام
 سهوة لا عقل وحلق الانسان على سهوة من علم عقله سهوة
 وهو حرم من الحكمة من علم سهوة عقله بالبهام حرم من

لم البوء العصبية التي تخصها الكائنات التي بها الاربع من البوء الشهوة به
 التي بها طرب السمع ومن الطابع من يولى البوء العصبية هي الكوائمه
 لا حصا من الحيوان بها دون البسات والنباتات والاشجار والحيوان
 الحيوان والنباتات فيها الحواس التي بها الاربع من البوء الشهوة به لا تشترط
 واكوا ان فليس كذلك فان البسات ليس بها حواس الاربع من البوء الشهوة به
 وان اراد نفس البوء الا عند انهدام الباع للشهوة وله نظير في العصب
 وهو ان سحر العصب وتابعه هو الاربع والجمع وهذا معنى من جود
 في سائر الاحسام الظلية الفيزية

فداب الشهوة والعصب محضها الحيواني واما من جودها من الاعداد الاربع
 فتشترك كلها من سحر البسات والنباتات والاشجار والحيوان
 والنباتات والاشجار والحيوان والنباتات والاشجار والحيوان
 والنباتات والاشجار والحيوان والنباتات والاشجار والحيوان

فصل في احوال الكائنات من حيث النفس والبدن
 لما رتبها الله في بولاه والبر لا يعون مع الله الهما احبوا لله ولا يسلون النفس
 التي هو الله الا ما كلف ولا يزنون في الصبح من حرام عند الله عودا قال قلت
 سرور الله اي الماديب اعطى قال ان تجعل لله ندا هو خلقك فلبث اي قال ان
 ان يقتل ولدك حتى ان يطعمه بعدك قلت ثم اني ترواني خالقه خالكا
 هو دله السرور وجه معقول وهو ان يولى الانسان بلبث بولاه العقل
 والمختار وفيه وهو النفس العصب وقوة الشهوة فاعلاها البوء العقلية
 التي تخصها الانسان دون سائر الدواب وتستركه فيها الحكمة كما قال ابو بكر
 عبد العزير من افعالها وحرف الحكمة عمولها لا سهوة وحلف الدواب للبهام
 سهوة لا عقل وحلق الانسان على سهوة من علم عقله سهوة
 وهو حرم من الحكمة من علم سهوة عقله بالبهام حرم من

فصل في احوال الكائنات من حيث النفس والبدن
 لما رتبها الله في بولاه والبر لا يعون مع الله الهما احبوا لله ولا يسلون النفس
 التي هو الله الا ما كلف ولا يزنون في الصبح من حرام عند الله عودا قال قلت
 سرور الله اي الماديب اعطى قال ان تجعل لله ندا هو خلقك فلبث اي قال ان
 ان يقتل ولدك حتى ان يطعمه بعدك قلت ثم اني ترواني خالقه خالكا
 هو دله السرور وجه معقول وهو ان يولى الانسان بلبث بولاه العقل
 والمختار وفيه وهو النفس العصب وقوة الشهوة فاعلاها البوء العقلية
 التي تخصها الانسان دون سائر الدواب وتستركه فيها الحكمة كما قال ابو بكر
 عبد العزير من افعالها وحرف الحكمة عمولها لا سهوة وحلف الدواب للبهام
 سهوة لا عقل وحلق الانسان على سهوة من علم عقله سهوة
 وهو حرم من الحكمة من علم سهوة عقله بالبهام حرم من

فصل في احوال الكائنات من حيث النفس والبدن
 لما رتبها الله في بولاه والبر لا يعون مع الله الهما احبوا لله ولا يسلون النفس
 التي هو الله الا ما كلف ولا يزنون في الصبح من حرام عند الله عودا قال قلت
 سرور الله اي الماديب اعطى قال ان تجعل لله ندا هو خلقك فلبث اي قال ان
 ان يقتل ولدك حتى ان يطعمه بعدك قلت ثم اني ترواني خالقه خالكا
 هو دله السرور وجه معقول وهو ان يولى الانسان بلبث بولاه العقل
 والمختار وفيه وهو النفس العصب وقوة الشهوة فاعلاها البوء العقلية
 التي تخصها الانسان دون سائر الدواب وتستركه فيها الحكمة كما قال ابو بكر
 عبد العزير من افعالها وحرف الحكمة عمولها لا سهوة وحلف الدواب للبهام
 سهوة لا عقل وحلق الانسان على سهوة من علم عقله سهوة
 وهو حرم من الحكمة من علم سهوة عقله بالبهام حرم من

والحرية التامة للبلاد في القضاة وأسمائها من الخاضعين العام والاطلاق والاكتفاء بالحد
والحكم والمعدل وجهات المعايير وفي صدام الهما ناسل لب النص
وحدود الوطن عكس النقص

والمرئيه المالكه الكلام في التباس و ضرره و سبب طمناحه من انه لا بد منه
من حصر كله عامه اجماله وان الساج لا يحل عن التباس ولا خاف من ولا سابه
و ضرره الا اذا كانت مغيره و ضرره لا بد من بل اما من خاف من سابه
و اما مغيره بل و ليس ضرره مغيره و ضرره لا بد من بل اما من خاف من سابه
التباس و ابعاده الى بل من سابه لا بد من و ضرره لا بد من و ضرره لا بد من
الضرر او على نفعها

وحصروا اللدیان واما دگر در میان اخبار الماطنه و الطاهره و الدیهات و الموان
 و الحرات در ادب بعضی اخبار است
 و الی حطای و من ماکس مواد مشهوره و غیره و الی حدی و من ماکس
 و من ماکس مواد مشهوره و غیره و الی حدی و من ماکس
 و من ماکس مواد مشهوره و غیره و الی حدی و من ماکس
 و من ماکس مواد مشهوره و غیره و الی حدی و من ماکس

[illegible][illegible]

الناس ان التوهم بعد العلم الحسنى ان الله لا يحصل العلم شرعاً الا بعد التوهم للوهم
 بل يدرا ما علمها ليس هو لغوم صدد ربه اذ حده ولا حاس نظريه قياستيه
 بل لا احد من العالم كخطوا اجماله من مصادره ومن ما حصل من العلوم بعينه
 التوهم المحصوره او بعينه قياتاً ملاماً وعلم حاصل الخاص من العلوم لا سيما والاولى
 لا حصل الا بواسطة الناس ولا يميز معنى ان علم الله كذلك ولا دليل على ذلك
 من اجل انهم لا يحصلون العلم بالاسماء والادماء على نقيضه فاسم الوجود الملاصقه على التوهم
 وهذا موضوع مع الوجود

[illegible]

والمسيرة باسم العلم والنفعية واسماها من الحاضر العام والخلق والاحكام والحدود
والمسيرة باسم العلم والنفعية واسماها من الحاضر العام والخلق والاحكام والحدود
والمسيرة باسم العلم والنفعية واسماها من الحاضر العام والخلق والاحكام والحدود

والمرئيه المالكه السلام في القياس وضربه وسرود طناحه من اهل مدينة
من صفة كليه عامه احياءه وان الساج لا كل من الشين ولا خاصين ولا ساجيه
وجوده الا اهل الكنت صغير من صوره وضربه لبيروى بل ايا من خزان بها كليه
واما صغيرا اليه وكن حربه وضربه صغيرا من وعمره من احكام صور
القياس وابواعه اليه من سرفا كل المردود الى حكم من القصة والادله
القصة اد عيسى بنقها

و حصر و التماس و ما ذكره من اخبار الناطق و الطاهر و الدهيات و الحيوان
 و الحشرات و ما ذكره من اخبار الناطق و الطاهر و الدهيات و الحيوان
 و ال حطاي و هو ما كان مضافا مشهوره بغيره و غير بغيره و ال حدل و هو ما
 كان مضافا من الخارج بغيره و مشهوره و اد عنده و ال حطاي و هو ما
 كان مضافا من الخارج بغيره و مشهوره و اد عنده و ال حطاي و هو ما
 كان مضافا من الخارج بغيره و مشهوره و اد عنده و ال حطاي و هو ما
 كان مضافا من الخارج بغيره و مشهوره و اد عنده و ال حطاي و هو ما

[illegible]

واداد امان هواده صمدی ملازم است نه بنده علی صمدی کمالی
 منی بمقام الا حاشی الذکوره لا دقل علی الله فاحسنوا فیما بینهم ودر عاقبت
 کتب این حکم نامه لایس لاس هواد اکابر المعینه فان رجوع فیما سابق الی الخ
 ام التوابع طایف خلک

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
 وبعد
 فاعلم يا عبد الله ان الله تعالى قد جعل
 الدنيا دار فتن ودار ابتلاء
 فمن ابتلى بها فليعلم ان الله تعالى قد جعل
 النار دار عقاب لمن كفر بالله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم
 وابتلى به من آمن بالله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم
 فليعلم ان الله تعالى قد جعل
 الجنة دار ثواب لمن آمن بالله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم
 فليعلم ان الله تعالى قد جعل
 النار دار عقاب لمن كفر بالله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم
 وابتلى به من آمن بالله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم
 فليعلم ان الله تعالى قد جعل
 الجنة دار ثواب لمن آمن بالله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم

واما العذاب الذي يوقع به الله تعالى
 في النار فليس هو عذاب النار
 بل هو عذاب الله تعالى
 الذي لا يعلمه الا الله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم
 فليعلم ان الله تعالى قد جعل
 النار دار عقاب لمن كفر بالله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم
 وابتلى به من آمن بالله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم
 فليعلم ان الله تعالى قد جعل
 الجنة دار ثواب لمن آمن بالله تعالى
 ورسوله صلى الله عليه وسلم

١٧٩
 ١٧٩

ومن ثم لا بد من بيان ما هو المراد من هذا القول في قوله تعالى في الزمان والذين هم من الجاهل
من الامم ومنهم من كان من قبلهم فاما الذين هم من الجاهل فاما الذين هم من الجاهل

ومن ثم لا بد من بيان ما هو المراد من هذا القول في قوله تعالى في الزمان والذين هم من الجاهل
من الامم ومنهم من كان من قبلهم فاما الذين هم من الجاهل فاما الذين هم من الجاهل

واذا كان كذلك فليس يمكن ان يكون المراد من هذا القول في قوله تعالى في الزمان والذين هم من الجاهل
من الامم ومنهم من كان من قبلهم فاما الذين هم من الجاهل فاما الذين هم من الجاهل

ولذلك لا بد من بيان ما هو المراد من هذا القول في قوله تعالى في الزمان والذين هم من الجاهل
من الامم ومنهم من كان من قبلهم فاما الذين هم من الجاهل فاما الذين هم من الجاهل

ومن ثم لا بد من بيان ما هو المراد من هذا القول في قوله تعالى في الزمان والذين هم من الجاهل
من الامم ومنهم من كان من قبلهم فاما الذين هم من الجاهل فاما الذين هم من الجاهل

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

مقاله - النجاة السنيه في النجاة الموعوده والنجاة الموعوده للاهلان

الحسنة التي هي في الدنيا لا تفيج، وانما هي شاة به رادنه

مجلسه استماع و تدارک

100

100

5

فلا تفسدوا ما خلق الله لآدم عليه السلام من قبل أن يصبغوا له صبغة من طين

لا بأس معكم يا داهيا وادعي الله

وَقَدْ اَلَمَعَ الْبَدْسُ الْاِيْوَالُ الْاَلْسَا

سید الی و لا یولود هو حاکم فی الساعه
الساعه الی یوم الموعود

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

امیر المومنین و امیر المومنین

...the ...

و قوله تعالى انما يحكم الله بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
لكن الحكم الله بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
ولذلك قوله تعالى انما يحكم الله بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
اذ امارنا الله العبد لا يورثها من سلفنا بل هو من الله تعالى
فلا يحل لنا ان نشتغل بها ولا نشتغل بها ولا نشتغل بها
كلما علمنا اننا نحن من الله تعالى لا من سلفنا

سورة ادعوه يا اهل البيت فاعلموا ان الله تعالى قد جعلنا منكم
نحو من هو منكم في الدين والملك بيننا وبينكم
على رجع الحاج كما في جميع ما احاط به من الدين والملك بيننا وبينكم
معاد له في احكامنا من جميع ما احاط به من الدين والملك بيننا وبينكم
في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
سائر احوالنا في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
نكون احكامنا في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
الحكماء في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
و قوله تعالى انما يحكم الله بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
عندم الابان فله اهل البيت الله تعالى قد جعلنا منكم في الدين والملك بيننا وبينكم
واد اهل البيت الله تعالى قد جعلنا منكم في الدين والملك بيننا وبينكم
و قوله تعالى انما يحكم الله بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
اد اهل البيت الله تعالى قد جعلنا منكم في الدين والملك بيننا وبينكم
حالا في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
لم يكن محلا في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
العموم العموم في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
ما عظم الامان في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم

قوله وادعوا اليه يا اهل البيت فاعلموا ان الله تعالى قد جعلنا منكم
نحو من هو منكم في الدين والملك بيننا وبينكم
سئل به على ان لا يحل لنا ان نشتغل بها ولا نشتغل بها
انه لا امرنا الله العبد لا يورثها من سلفنا بل هو من الله تعالى
فلا يحل لنا ان نشتغل بها ولا نشتغل بها
كلما علمنا اننا نحن من الله تعالى لا من سلفنا

واما في الامر بقوله في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
نحو من هو منكم في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
ولم يسم عليكم في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم

قوله تعالى انما يحكم الله بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
نحو من هو منكم في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
اد اهل البيت الله تعالى قد جعلنا منكم في الدين والملك بيننا وبينكم
في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
اد اهل البيت الله تعالى قد جعلنا منكم في الدين والملك بيننا وبينكم
في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
اد اهل البيت الله تعالى قد جعلنا منكم في الدين والملك بيننا وبينكم
في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم

ما احسن الله ما يبارك في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
و ما عظم الامان في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم
في الدين والملك بيننا وبينكم في الدين والملك بيننا وبينكم

[illegible][illegible][illegible]

١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

فعل بما حله الوهم العلني عدم الساع دلائل الاحمار على النعم التي مد علم من اول العلم انما هي المقصود بل انما يكون من اجل
 كرم اسناد ذكره وفتح معرفته مدال هو المنان موالتفان واياها لا احاصل في طره مد كره عي ونهاد نظر لك خطا

فان خلعت سطوة ادموس لها ايضا فتش في الاسفل من خارجها فاعلمت ان هذا هو ذلك العنق الاول الذي

[illegible][illegible][illegible][illegible]

دنی الا یوم حدیث من الطباع ما اشد کثر من عاثر من العلاس
عیاس مل بعد حل محل حاله من الابس

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الحمد لله

المحضر

cvi

بعد الخ
 في الاول به والعاد به من بعد ما في السند اذ جاءوا الى الامم
 في الثاني حال السند في حوالاه العاد من فاما حوالاه الوبر فيكون كقولنا انا ونحو الله
 ورسوله انما الله وسبح الله ورسوله انما الله وسبح الله ههنا فانك قد نزلت ان الله اسود فاحذر
 واحذر ان يسمي الله اسودا او الله اسودا من بعد ما في السند اذ جاءوا الى الامم
 فادله منكم مع ذلك فيقال ان الله اسودا او الله اسودا من بعد ما في السند اذ جاءوا الى الامم
 لا يسمي الله اسودا من بعد ما في السند اذ جاءوا الى الامم
 اسودا ان العاد من لا يسمي الله اسودا من بعد ما في السند اذ جاءوا الى الامم
 وقال في السند اسودا اسودا او الله اسودا او الله اسودا من بعد ما في السند اذ جاءوا الى الامم
 قال في السند اسودا اسودا او الله اسودا او الله اسودا من بعد ما في السند اذ جاءوا الى الامم

والطيار عبد الله عبد الحليم

[illegible][illegible]

10-11-68

فهرست اصحاب كتب السج لامام العالم السيد الخبره
 القاضى الى الزج جمال الدين الى الفرج عبد الرحمن
 بن على بن الحوزى

كتاب المغني عشرون مجلد كتاب المحقق خمس مجلدات كتاب
 تذكير الارباب جزو وكتاب ناسخ القرآن ومنتهى
 وكتاب الوجوه والنظائر مجلد وكتاب الوجوه والنواظر مجلد
 وكتاب تذكير المنتبه في عبور المشتبه جزو وكتاب
 فنون الاقنان وورود الاغصان

وماله في الاصول

منهاج الوصول مجلد كتاب منتقى المعاني جزو وكتاب
 الشرايع المصنوع وكتاب دفع التنبيه بكف التنبيه

وماله في الاخرى

جامع للمسانيد عشر مجلدات وكتاب الخواص ثلث مجلدات
 وكتاب نفى النفل ثلث مجلدات وكتاب درر الاثر مجلد
 كتاب المنهج مجلد وكتاب اخبار الرايبر ثلثة اجزاء وكتاب
 الزايد عن المشيوخ شون جزا

وماله في علم الحديث

كتاب مشيخ الصالحين خمس مجلدات وكتاب
 التحقيق في حاريت التعليق مجلدان
 وكتاب تلخيص فهوم اهل الاثر مجلدان كتاب الموضوعات
 مجلدان كتاب المختص في النسخ مجلد كتاب تحف الطلاب

كتاب المغني

عشرون

كتاب

ثلاثة اجزاء كتاب العصاب كتاب النصر على مصر جزو
 كتاب العوام العاقل الى ثور العوا الى الحج مجلد الحث على طلب
 العلم جزو وكتاب التوا الى جزو كتاب التوا الى جزو كتاب

المكرو جزو وكتاب عطف العالم جزو وكتاب الحث على
 الخلا جزو وكتاب اعمار الاعيان جزو وكتاب المعزلة جزو
 كتاب مباركة العجز وكتاب المعارج جزو وكتاب النيات
 عند المات جزو والمصطفى تبعه اجزاء كتاب زمر الهوى
 مجلدان الا وكتاب مجلد كتاب المغفلين مجلدان

والمناجيات كتاب الحث على طلب الاوراد
 كتاب صيد الخالد كتاب تبيين العليست احكام الابرار
 شعاع مجلد كتاب مناقب بغداد مجلدات اصحاب الحديث
 مجلد كتاب صلوة الى بكر رضى الله عنه كتاب فيه ذم
 يزيد كتاب فضل ليلة الجمعة جزو وكتاب معرفة الامم
 احكاما منار رضى الله عنه كتاب التبيين المصباح جزو

كتاب الكور جزو وكتاب المبتدى اربع مجلدات كتاب الخصال
 كتاب كنز المذخر مجلد كتاب المدهش مجلدان كتاب المنتخب
 مجلد كتاب المطرب جزو وكتاب المعاني جزو كتاب الملهم
 ثلثة اجزاء كتاب منها المبتها مجلد كتاب الارح مجلد كتاب
 اللطف مجلد كتاب اللطائف مجلد كتاب ثمة الواعظ مجلد
 كتاب روض القوارير مجلد كتاب ربي القصص مجلد كتاب

مختصر في الديار كتاب اللؤلؤ مجلد كتاب نسيم الرصاص مجلد
 كتاب الملح مجلد كتاب الباقية جزو وكتاب الوعظ المصطفى
 جزو وكتاب روض جزو وكتاب المعشوق جزو وكتاب
 المنتخب مجلد

والحسن ان كرمها امان السهل لا يمان الله انا احبوني من غير ان يمان الله
الامان صديقي فالتسلي النور في ريعانها امان بالسنو فالامان طعن في
الطمس حاصن واما الدوايه فحقن في امانها حاصن بعض المهنس والحسن
الحق الدوايه اذا احسن معنى الدوايه بكل احد يراى الى ان كانت من عند السهل
نوايه دالام بعض دوايه بعض الامور بالامر من الامور من الامور من الامور
ولما احسن معرفته بقوله لا اله الا الله بالامر من الامور من الامور من الامور

٢٢٦

٢٢٩
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

مما لا شك فيه تمامه اني سوف اكون في المعاد ما هو التاريخيات «عزب

بالسيرة في الحارة وكحول من مشاركتهم في مدخل من الحارة

ان المأواه الدوايه فليسعها الاغاره حتى يحكم فيها احكام المعاهدات

عالمی امداد میں ملازمین کے حقوق کا تحفظ

دشمن خود را در اعدا بدرستی افکند و در تعالی مجاهد شود و در حق تعالی

والباء الحاء رطب ارجاء رابع من عرج دعوه في الهوى المحاسن دعوه في الارض

اداره امان ایستادہ ہفت (۱۰) روز بعد معینہ الامم کیلئے

الحاجه، ما لا يشاء من سر الدخ بغيره عنه رت، من قبل الله

رابع و صرح بنی نصرانہ کہ اس سے پہلے ہی عالم بود و بنی نصرانہ

ومر العالم بخاره نهد مول الأمل عليه لمرته الاسم إلى وسر سلطانا

٢٠٦ صحیح البخاری عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما عن ابي عبد الله علیہ السلام قال ما احب الي من ان ياتيكم به

[illegible]

من بعد روح على الجرد هامس مدادهم دأ تحاذيه المهر عنانم بكر دشت بادرس

العابيل وهو بكر كل واحد، والقصور هما التي صلى الله عليه وآله وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

درج محل نشینہ والا کرسی کے لئے عادی کے لئے

عنه السلام في ما يطرد به رد الحرام كالحلال والحرام علم به حرام اد كالحلال

وذلك لأن الجارحة العامة تسمى بعدل من الجاهل من تركها في العلم والاحكام

بعد از شتر جمع کل آنها اقل باشد

بذلك، فلا سلم غير مصدق إلا أن الاموال تفتقر

... من الحرية والحرر والحرر والحرر

فمن مكنى ذلك ما قاله اهل دما الحكمه محاسبه لاجل دوران تنوع الاحوال ما حذر به

ولا يقدر احد منكم ان يخرج من بيته او منزله ولا يمشي في ارضه الا على ما امر به الله تعالى

من كتابنا الذريع ~~و~~ ولعل لا يترا لا حدها ~~و~~ بل نفعه بعينها ولا يترا

سازد و اما اسرار اعیان را در این عالم

محمد دین محمد علی صاحب

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَسَنَةِ قَالُوا هَذِهِ الَّتِي كُنْتُ أُوعَدُ بِهَا

فإذا كان هذا المخصص جزءاً من مدرستنا النماذجية يكون مثلاً عائد من المخصص جزءاً

عاشق بن الحساد (میلاد) سیرط احرها علی الارض اربوعه ارمال اخری (ادب و صفا)

الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام

[illegible]

حاجه ناز بركت عليہ السلام اذلت لعمري عاتك عندهارة ودر ستم

72

CCA

میں نے

فصل في بيان المعنى الذي هو قولنا ان ما لا يدرك بالحواس من
 لما فيه من الزمان فالأعداد الاعارة من نوع وصدق ذلك **المعنى** في الحارة والبراءة
 في احد الله تعالى ما لا ادفعه قبل الاقتران التام الحرة الا بعد من مثله
 مثل استخدام العامل والعلل في غير موجب عند الشاركة او الانتفاع به
 او غير ذلك **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 لو اعطاه غير ما حصل به وجاز به مثل ما ذكرناه **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 حارجه من الحارة فهو كذا **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 مقصوده **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 سوره في قوله تعالى **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به

فصل في العلم

فصل في العلم **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 ان الله تعالى لم يزل يمد يده الى خلقه لئلا يتركهم في الجهل والظلمة
 في التور. **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 ابراهيم عليه السلام من الله تعالى **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 من الله تعالى **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 لم يتركهم في الجهل والظلمة **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 لعله اذ كان في الدنيا **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 غير الله تعالى **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 صراط الله تعالى **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 هو الحق **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 ومن عرفني عرفني **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 وسبب العلم **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 صلاح العمل **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 وهو سبب العلم **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 الهوى **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 التي لا تحصى **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 ذلك **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 حليم **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 مع **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 واجبه **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 على الحق **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 ومدد الله **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 ارادة الماثل **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 الجهل **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 الصار **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 وكثر حد **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 دون الصار **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 العار **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 اذ البر **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به
 الباع **فصل في العلم** له دلالة وله حكمة والله سبحانه اعلم به

الحق في حق الله

كل ذكر الله الحقة انما هي من دم الله الحقة
والله يعلم ما هم به ما انما لم يعلم به
حتى اذا احسن الله بوجهه رسلا
له معيار من بين يديه ومن خلفه
دس بعض كل من يدين في الكون
ما الطارف التي ايات كل نفس
عند ما يدين

دس بعض كل من يدين في الكون
ما الطارف التي ايات كل نفس
عند ما يدين
دس بعض كل من يدين في الكون
ما الطارف التي ايات كل نفس
عند ما يدين
دس بعض كل من يدين في الكون
ما الطارف التي ايات كل نفس
عند ما يدين

الحق في حق الله

وهمان که است
مهاجران و مهاجرات

مهاجر

وهمان که است
مهاجران و مهاجرات

6

133

—

وہابی نامہ احمدیہ کے خلاف جاری کیے گئے۔

سقطوا اسفلهم شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة

10/10/2022

وہی کہ وہ خدا کا رسول ہے

و هذا احد الادلة على الاجماع

تو کبریا کے عہدوں میں اور اللہ کے عہدوں میں

وہرچ ہد اندلہا مہر دیکھ اے اکھ اول وعاں مہر صولہنضہو، لا النعار ی

۵۳

مطلبا من حربه وسرمه وسيله مكره وعادل كما دنت علمه كقول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في الحديث الاول ان الله يحب العبد المؤمن الذي يحسن الحاسب
المسلم من حربه وسرمه وسيله مكره وعادل كما دنت علمه كقول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في الحديث الاول ان الله يحب العبد المؤمن الذي يحسن الحاسب

المسلم من حربه وسرمه وسيله مكره وعادل كما دنت علمه كقول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في الحديث الاول ان الله يحب العبد المؤمن الذي يحسن الحاسب
المسلم من حربه وسرمه وسيله مكره وعادل كما دنت علمه كقول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في الحديث الاول ان الله يحب العبد المؤمن الذي يحسن الحاسب

وآله وسلم في الحديث الاول ان الله يحب العبد المؤمن الذي يحسن الحاسب
المسلم من حربه وسرمه وسيله مكره وعادل كما دنت علمه كقول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في الحديث الاول ان الله يحب العبد المؤمن الذي يحسن الحاسب

قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله الذي انزل على رسله
الكتاب والذين آمنوا من قبله من الرسل الذين هم اشد حياء الى الله
والرسل منكم اولئك هم المفلحون

المسلم من حربه وسرمه وسيله مكره وعادل كما دنت علمه كقول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في الحديث الاول ان الله يحب العبد المؤمن الذي يحسن الحاسب
المسلم من حربه وسرمه وسيله مكره وعادل كما دنت علمه كقول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في الحديث الاول ان الله يحب العبد المؤمن الذي يحسن الحاسب

فهذا اذا نوله لم يسمع العترة هل يرفع العترة بالبطر الى بعده وحرمة من الخبر قد حصلت الخاتمة والخطا
لفظه وانما حرمة منقوطة لا تطلق لم تقع الخاتمة وان اخطا اعتقاده فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
فانه لما اصر من ان لا يسمع من جهة اعتقاده لم يسمع من جهة اعتقاده فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
سعيه ان يشهد لما اخطا على الله وانه اخطا فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
لا مطلقا بعد ذلك من غير هذا الحد الحزم مع ان اعتقاده لا الى كلامه واما كلامه فلم يسمع من كلامه
لما اصر من ان يشهد ان الله تعالى مع ذلك انما يعتقده يكون حازم به فالكلام وحيث لم يسمع من كلامه
او لم يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
حيث اذا لم يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
اخبار لا اعتقادي والامكن من قول ان الله تعالى ادله ان الله تعالى مع ذلك انما يعتقده يكون حازم به فالكلام
مطلقا وحيث لم يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
واما العترة ان شاء الله تعالى فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
الله تعالى

وهذا السقيم يظهر من قال ان لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
يعول ان شاء الله

وهذا البحث الذي يحرم ان الاسماء انما تطلق على ما هي عليه لا على ما هي في ذهنها من جهة
المحسوس او الذنوب او محالها الطلب لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
والاسم مطلقا فانه لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
ولا يسمع من كلامه فانه لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
الاسماء فيها ولا لا تشبه فيها ما تشبه في حقيقة لا يعلق كقولك ان هذا شئ الله تعالى
الله تعالى
ويخرج من هذا الاسماء في الايمان انما هو الايمان بالله تعالى لا الايمان بالاسماء
صاحب معاد تامل في خروج من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
احسن تركه هذا معنى كلامه من

ومن احسن ما من جهة
كان لا يسمع من كلامه
ومن احسن ما من جهة
او يسمع من كلامه

وهذا الذي يحرم ان الاسماء انما تطلق على ما هي عليه لا على ما هي في ذهنها من جهة
المحسوس او الذنوب او محالها الطلب لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
والاسم مطلقا فانه لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
ولا يسمع من كلامه فانه لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
الاسماء فيها ولا لا تشبه فيها ما تشبه في حقيقة لا يعلق كقولك ان هذا شئ الله تعالى
الله تعالى
ويخرج من هذا الاسماء في الايمان انما هو الايمان بالله تعالى لا الايمان بالاسماء
صاحب معاد تامل في خروج من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
احسن تركه هذا معنى كلامه من

وهذا الذي يحرم ان الاسماء انما تطلق على ما هي عليه لا على ما هي في ذهنها من جهة
المحسوس او الذنوب او محالها الطلب لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
والاسم مطلقا فانه لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
ولا يسمع من كلامه فانه لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
الاسماء فيها ولا لا تشبه فيها ما تشبه في حقيقة لا يعلق كقولك ان هذا شئ الله تعالى
الله تعالى
ويخرج من هذا الاسماء في الايمان انما هو الايمان بالله تعالى لا الايمان بالاسماء
صاحب معاد تامل في خروج من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
احسن تركه هذا معنى كلامه من

وهذا الذي يحرم ان الاسماء انما تطلق على ما هي عليه لا على ما هي في ذهنها من جهة
المحسوس او الذنوب او محالها الطلب لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
والاسم مطلقا فانه لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
ولا يسمع من كلامه فانه لا يسمع من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
الاسماء فيها ولا لا تشبه فيها ما تشبه في حقيقة لا يعلق كقولك ان هذا شئ الله تعالى
الله تعالى
ويخرج من هذا الاسماء في الايمان انما هو الايمان بالله تعالى لا الايمان بالاسماء
صاحب معاد تامل في خروج من كلامه فانه قد حصل على من جهة ما حصل عليه من كلامه
احسن تركه هذا معنى كلامه من

[illegible]

واما الذي لم يرد حوله في العموم فالان يكون من العلم بالعموم قد استعبر عام المعارض فيه وان كان من ان يكون ان
 من العلم بالعموم قد حوله من العلم بالعموم مع عام المعارض فيه وهو المعنى الثاني وان كان يكون قد استعبر دلائل العلم
 بالعام وقد حوله من العلم بالعموم عن حوله وحده فالاول قد يخص المعارض قد يخص ان كان
 وان كان قد استعبر ان المعنى قد حوله بالعام مع علمه فيكون بالعموم ما قام فيه من المعارض بها قد حوله في العلم
 بالعام من خصص استعار ان مع من ارادته فما بعد يجوز ان لا يخص بالعموم بل ان اراده هو من العلم بالعموم
 فهو حاصل في هذا المعنى هو ان المعنى ان يكون ما حوله ان اراده اذ استعبر من المعارض ولم يخص من حوله
 ومن ان هذا قد فعل من استعار ان مع ان لا يرد ان لا اعار من العلم بالعموم من المعارض بل ان حوله
 في علمه ان العام قد حوله من العلم بالعموم اذ يخص من ان لم يرد بالعلم العام وهذا هو الذي يرد
 بالعلم العام لان لا يرد ان لا يرد ان لا يرد ان لا يرد ان لا يرد ان لا يرد ان لا يرد ان لا يرد ان لا يرد

وهره تف بلی عدم برده. الاسم العام لانه انما اراد الاسم العام تام بعرضه واما ان كان معطوفاً واما ان
لم يرد العارض معضلاً مع مراداً حاصلاً له دلل المعنى مراداً ان دلل المعنى معضلاً لا ارادته لا موجب كسواء
فيه لم يرد دلل المعنى من هذا الباب الى العارض وادام ان مراداً ان دلل المعنى معضلاً وادام ان مراداً ان دلل المعنى
ما منع لم يرد ارادته وادام ان مراداً ان دلل المعنى معضلاً لا ارادته لا موجب كسواء
لا ارادته الا افراد الاسم عارضه واما ان دلل المعنى معضلاً لا ارادته لا موجب كسواء

[illegible][illegible]

كـ المحدث من اشيخ الائمة في الاصول والفروع كصحة انكوا انفس من اهل حلال وعمره المئتين والاربعين سنة
 وعنه انه قد اشتهر اذ اوع احد ما قول لم عليه الامام ولا احد من بعده فيمن من اهل البيت عليه السلام كان يولد بعينه من ذرية النوح
 والنجيب روي في ٢٠٠٠ من الحسين والبرهان وقال بعض ما حرمه عدم طهارة الارضين وخدمته من الناس اذ اخرج الفقيه
 وكثير اهل الحايي ولحقني فلان وما عظمه الله والاربعين من الائمة على منتهى العالمة وقد علمه ما زاد المصنف

المرحوم
ابن دوله بن محمد علي اعيانه و عظمته كند موت العبد در دايه احاطه صفيه حج بها ناسنه في الصالحين والبر
والفضل بل وهو ذلك

المانث قول الله الامام محمد بن علي عليه السلام قد روي عن الصادق عليه السلام في رجل يبيع الدرع ثوبا واحدا
 حتى يبدل فيه المسحوق والقرمز او دمه لاصحى الى امره فيخرج ذلك القبيح واللعن اوردته لثاها الذاعية
 ورواه عنه الصادق عليه السلام في رجل يبيع الدرع ثوبا واحدا حتى يبدل فيه المسحوق والقرمز او دمه لاصحى الى امره فيخرج ذلك القبيح واللعن اوردته لثاها الذاعية
 والراعي ان يبيع من كلامه عالم بوجه او يتقبل عنه عالم بقبل

الحاسن ان يكون صاحب الطلاق جعل كلامه عا او مطلقا وليس كذلك بعدد كون في اللط الطلاق اذ يكون
 في اللط الطلاق اذ هو فيكون له ثم بعض الصدور نذ لا يكون في طلاقه بغير الحجة الكلية مع انه مشروط
 بحد طلاقه من غير علمه من الرق من غيره وهو دهر روي في صحيحه
 السادس ان يكون عنه في السلم اطلاق فيسكون بالبول الرجوح

انابع لم يكونوا متقربين منها ان لا يكونوا متقربين من الله تعالى ولا من رسله صلى الله عليه وسلم مع كون الله جل جلاله
الماس ان يكون بوجه متقربا على هذا

[illegible][illegible]

و اما بعد من بعد يكون اسد من مدع مدع علمي را د. الامام كمال الدين في الدين
و اما بعد من بعد يكون اسد من مدع مدع علمي را د. الامام كمال الدين في الدين
و اما بعد من بعد يكون اسد من مدع مدع علمي را د. الامام كمال الدين في الدين

والله اعلم بالصواب

فلما كان سنة ثمان وأربعين من الهجرة النبوية هاجموا المدينة فحاربهم فيها حتى قتل منهم
عنه في ذلك اليوم مائة رجل وثمانون رجلا من بني النضير وبنو النضير وبنو النضير وبنو النضير

الكافر من الطاهر والمؤمن المستحق المفسر من الظاهر
 من العالم المرضي من غير ما تحقرون من أهل الخلاف ما يملكون لأمر
 المؤمن الذي يملكون بالافهم من غير ما فهم واليه والى بعدها
 للدين مع الله قول الدين ما كوال الله مع رضى عينا

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

وكونها
 لوديك لمداد في الحشر لا تظن ما دهر المدد وهو باطل
 سولم اصب لوديك واسمك في العلي مع الرابطين
 البطل هو سجدن احد البطلين بسولن التواد البطل
 اللين دكرول البطل قياما وعودا على حشر البطل
 ما لها اللين اسول البطل صاير البطل حشر البطل

[illegible]

سید سید محمد علی

77-157-101

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وَأَدْعُوا إِلَى مَن لَّهُمْ حُكْمٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

فاعف عمن واستغفرهم
 او اهل اهلهم حسب ما يحسن فيهم ان يردوا من غير ان يردوا
 من اللان اهلهم ان يردوا اهلهم من غير ان يردوا
 ان يحسنوا ما يحسن من غير ان يحسنوا
 ولوا عمن اهلهم من غير ان يردوا
 ولوا عمن اهلهم من غير ان يردوا

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

اما الزيادة فلان هو الله احد صفه
ويعود الى الواحد ويجمع مع ما في قوله العلم الى احدى كوجه مواضع ومورد
في قوله الواحد وعودنا الى هذا في قوله الواحد احدى
فموردنا في قوله الواحد علم الى احدى كوجه مواضع ومورد

ملوا الى نسخها اذ لها مائة الف نسخة

حسب الامر المأمور احمد بن محمد بن الفقيه و اسما هذا الامر
المراد اسما هذا الامر

[illegible]

انما هو من جنس واحد وبعده بالحق من رانته من جنس واحد لا من جنس اخر
 فكل ما كان له من جنس واحد لا اله الا الله وحده لا شريك له
 في السموات والارض والارض والارض والارض والارض
 من جنس واحد لا اله الا الله وحده لا شريك له
 في السموات والارض والارض والارض
 من جنس واحد لا اله الا الله وحده لا شريك له
 في السموات والارض والارض والارض

[illegible][illegible][illegible]

و خدایه و سده قورکله انا بزرگوارانغا ایلمیتم ده کا مالک اسدی و کلامی و
خدا لاله سرینا لاله رفعا و عتلا الاله العزیز صفا صفا دریا

ووصف والرسول يطاع ويحفظ ولا يسلط عليه ولا يكره ما فيه فالدوام في شريعة الفاعل ومصلحة المرسول



10

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠



[illegible]

[illegible]

4-15-68

7A

محمد بن عبد الله

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين

قال في معنى من ان الله ارسل الى نبيه رسولا من قبله
وهذا ما لا ريب في ان الله ارسل الى نبيه رسولا من قبله
فعلت اما على البرهان فانه قالوا ما دى وفردا نعمه يادى
الوداعى الصبح كلفنا ابي الصبح السماوات قد نزل يوم نشر الحجاب

وقال في معنى من ان الله ارسل الى نبيه رسولا من قبله
قل هذا المجلس كان في شهر رجب الفرد سنة ست وسبع مائة
وذلك قبل ان يطلب الشيخ رضي الله عنه الى مصر في المحنة الاولى بقليل فانه خرج الى
مصر الموم من شهر رمضان المعظم من السنة المذكورة وسبب ذلك ان الشيخ
رحمه الله علمه ان شيخه عز من السج مصر وحاجه معه اهم على مذهب الاتحادية فكتب
اليهم خاتمة لكم فساد مذهبهم وبطلان

وم

لما سفي الدواب به اهل العقل الواك من ائمة الناجدة وبلغ من حجة وجود الله كماله
الحقيقة والقدرة العقلية والقواطع العقلية لتفادق الامم وعمر دلائل الدلائل بوضوح
من حسن ما عهد به وجوده على نفسه فلا يوان في اثبات ما لا شبهة فيه كحاشي بطلان

2 سار ما سفي به وجوده على نفسه كالفنول في نية نية
وكتبه هذا الكلام ان عالم من بلاد الهند شيا لا يمان بفت التي كرام القسوس اما المانع
بالبع او لعدم القسوس او سرفاد المكنى له عند بعض ولا مانع فليس له ان النعم
فام حيا له بما يناء فام حيا من حيا له اذ من حيا له حيا له في اثبات وبيان
مما لا فاق كان المعنى فاق حيا فكل ما لا فاقه ذلك المعنى من حسن رة
واما ان كان ليس ان الناح الذي تحته بما يناء من حسن الناح الذي تحته بما يناء فاد اكان

المتحمل من وجوده على نفسه كالفنول في نية نية
ما ظلام سوك حيا منها وعلمه ان سوي من بلاد الهند شيا لا يمان بفت التي كرام القسوس اما المانع
الاثبات به من نكته الامام من بلاد الهند شيا لا يمان بفت التي كرام القسوس اما المانع
من حيث كماله في الدوام الى يدعي ان ما سوي من بلاد الهند شيا لا يمان بفت التي كرام القسوس اما المانع
واما من حيث الفصل في بيان فساد المانع وقيام القسوس فها كما فاد هذا عن من

قال في معنى من ان الله ارسل الى نبيه رسولا من قبله
والعدم هذه احراد اعان من علوم الرتبة المحمدية بل له ذلك عن من علوم الرتبة المحمدية بل له ذلك
عن عدم الرتبة المحمدية بل له ذلك عن من علوم الرتبة المحمدية بل له ذلك
على حده لا يكون اعان او سفيها اعان اما لا سفيها بل له ذلك عن من علوم الرتبة المحمدية بل له ذلك
او سفيها اعان اما لا سفيها بل له ذلك عن من علوم الرتبة المحمدية بل له ذلك
فان قال القائل لا يمان بفت التي كرام القسوس اما المانع
العدم من حيث كماله في الدوام الى يدعي ان ما سوي من بلاد الهند شيا لا يمان بفت التي كرام القسوس اما المانع
فمن حيث كماله في الدوام الى يدعي ان ما سوي من بلاد الهند شيا لا يمان بفت التي كرام القسوس اما المانع
واما من حيث الفصل في بيان فساد المانع وقيام القسوس فها كما فاد هذا عن من

على العرش سوى موسى على العرش ثم ما طغى في الارض وما طغى فيها ما رمل في السماء ما عرج فيها
وهو يعلم اسمائهم وهو الذي بالاسماء الله في الارض الله وهو العلي العظيم اليه تصعد العلم
الصالح برزعه ابي يحيى السبع داري وهو الله في السموات وفي الارض ما منعك ان
لما طغى على بلدك من سلطان وسلي وجه ركب دوا كجلال والاكرام فاسما هو لوليت
لقد سرمدن وجهه واصبح على غنى الى اصل ذلك فقال من ادعى ان هذا الله لا علم بغنى
الرسول هذا ان جمع ما سمي الله ذو صفاته نثنه ام بن بغض ما يلب هذا ان جميع كل هذا عاذا لله
وهو لما يعلم بالاصطد ارسى في الاسلام بل في صريح ما باليه من سورة ان الله تعالى علم
معنى ليس اعني الشكوك من سورة ان الله على كل شيء قدير ^{في سورة الاول} في سورة اول
عنه معنى ليس هو ويظهر من سورة ان الله عز وجل عظم دوا مقام معنى وصال خبر بل في احوال
ب - يظهر هذا المعنى ادعى وقد زار بعض من اخرج وجر من اهل المعرفة مع اسماء الى احوال
لعلم به في التسمي فاسد من قولنا اناسي الله انهم العلم بالدين فكلما محض من عز من يظهر معنى
الذي على قوله ولولا ان يولد في الارض من سى عليه ظهر هذا الله من عز ان يقول له علم وهذا
فمن علم انهم العلم بالظاهر من علم فلو القوامه في الما طغى لكن هذا ليس في ذلك خبر
لم قال هذا الحاد لم يصر من اهل هذه الاسماء العلى الله العبود او على من يوجد فان كان لا
حفظا محض في العلم وما علم في العلم وما علم في العلم وما علم في العلم وما علم في العلم
فيها ولا بها على نفس الوقت ولم يظهر دلائلها على ما فيها من الحاني من الرزق والعلم وكلها هي
سواء فلا وان يقول لا من العلم - محال في العقل لا به لعلوم منه ان رتب اذا كدرت كلاله
فما طغى صمدية في الحاطب من النور الما سدره وهو من قدر يظهر بعض معنى هذه الاسماء
والاصناف ان بعض مقال له ما العرف من ما الله في وس ما ينفذ او شك في ثباته وتقيه
طعن من سبها فان الفرق احوال يكون من جهة السبع لان احد الصنفين عوال دلاله قطعية اذ ظاهره
كلاله الا حرا من جهة العقل ان احد الصنفين عوال دلاله قطعية اذ ظاهره
2 اكرامه مع اما الادل بدلالة العرفان على انه ركن في دوا شمع جبره على عظيم كلاله على
انه علم فذا ليس بها من من جهة انقض ذلك ذكره في حجة ووجه في العرفان
مثل ذكره في شتيه دار اياته

الحاصل في الدين لا يحصل الا بحسن النية والصدق واليقين
 من لا يقن من الناس ولا يهوى الى شيء من الدنيا ولا يطلب
 قال الله تعالى في الناس من واحد فبعب الله انفسهم

الذي صلت في نعمة العبد والعهود الناعلة في العهود الدينية في المواضع
 والناعلة في العهود الدنيوية في المواضع الدنيوية وفي كتاب الله ان ما ذكره
 العبد عاهد الله عليه او بايع عليه الرسول او الامام كالمعاهدة فانه هذه العهود
 والنواهي بعضها وحرما ثانيا غير لو حرمت بآيات الله الاسرار الاول فيكون واجبه
 من جهتين بحسب ما في الحاشية عليه ما رتبها من العهود ما سجد ما في العهود
 وما سجد ما في العهود من قوله هذا هو التحقيق ومن قال في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود
 فهو عاهد الله ان لا يفعل ذلك ولا يتركه في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود
 المسماة بالحق والواجب ان لا يفعل ذلك ولا يتركه في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود
 لكل نوع فالحكم غير حكم الاخره مثل الواجب ان لا يفعل ذلك ولا يتركه في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود
 فان نكاحا يبيح من نكاحها في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود ان لا يفعل ذلك ولا يتركه في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود
 كمنع استراحتها حتى يرضى او قل بعد
 ان معنى اذا نذر احدا من العهود ان لا يفعل ذلك ولا يتركه في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود
 المطلق فهذا المطلق فانه اذا نذر احدا من العهود ان لا يفعل ذلك ولا يتركه في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود
 لها على اسمها ومطلق العقد له معنى مفهوم نادرا اطلق ما نذر احدا من العهود ان لا يفعل ذلك ولا يتركه في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود
 منه فان يوجب العقد هو واجب العقد من حيث النذر لم يوجب ان يزوج احد او ان
 اوجب الوفا بالعقد كما اوجب الوفا بالنذر فادانته من حيث علمه مطلقا بعينه
 فصرح الفقهاء ان الحاشية بلفظ خافض كان هذا من باب عطف الخافض على العام فيكون
 العام نذرا حاشية من او حاشية جعله كما اذا حاشية من جعله من الاعمال العام
 وفي الدرر من هذا الظاهر من قوله ولا يتركه في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود ان لا يفعل ذلك ولا يتركه في حاشية ما انه اذا نذر احدا من العهود
 وموسى وعيسى من قوله حافظوا على الصلوات والصدقات والوسطى وقوله قل لا ارد احدكم وما ارد وما لا خير
 وقوله يا امرءات عدوا الاحسان واما في الدرر

فصل في محله العمل والحق في محله العمل
أحلاها وما كان من بعده من الحق في محله العمل

٢٠

مختار من الطب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه
أشياء كثيرة لا يعلمها إلا الله
والله أعلم بالصواب
والله المستعان

الحمد لله الذي جعل في خلقه
أشياء كثيرة لا يعلمها إلا الله
والله أعلم بالصواب
والله المستعان
الحمد لله الذي جعل في خلقه
أشياء كثيرة لا يعلمها إلا الله
والله أعلم بالصواب
والله المستعان
الحمد لله الذي جعل في خلقه
أشياء كثيرة لا يعلمها إلا الله
والله أعلم بالصواب
والله المستعان

الحمد لله الذي جعل في خلقه
أشياء كثيرة لا يعلمها إلا الله
والله أعلم بالصواب
والله المستعان
الحمد لله الذي جعل في خلقه
أشياء كثيرة لا يعلمها إلا الله
والله أعلم بالصواب
والله المستعان

الحمد لله الذي جعل في خلقه
أشياء كثيرة لا يعلمها إلا الله
والله أعلم بالصواب
والله المستعان
الحمد لله الذي جعل في خلقه
أشياء كثيرة لا يعلمها إلا الله
والله أعلم بالصواب
والله المستعان

Blank page with faint horizontal lines and some minor stains.

ولذلك اعاد عبد الدرعه لما كان بحسب ما في الاصل يحسنه الله الحاجه فاما
اجداد الزوجه اربعة اشهد على المالك ما امر الله به في قوله لا تقص من حسن
ما اقره الله في حصصه فثبت الحاجه فكذا في الفتره التي قبل الله في قوله
لا تقص من حسن ما اقره الله في حصصه فثبت الحاجه فكذا في الفتره التي قبل الله في قوله

[illegible]

رسالة الحامل

Y. A.

وهدى سورى الكرماء من القاصدين ما روي عنه الى الله والى الله وحده

عن الكلبه، ورجعه سى الى البيت بنى عن

[illegible]

وَمَا لَكُمْ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَأَلْتُمُوهُ بِالْأَرْغَمِ الْأَعْيُنِ وَأَنْتُمْ كَالْعَمَى

في طهره به علكه سته في اربع وعده هو صوم
 الطهر يدور فاسكن هو المظلم اسكن ارض اظلمها
 في صومها لا يلدور في صومها سجد اسكن ارض اظلمها
 في صومها لا يلدور في صومها سجد اسكن ارض اظلمها

[illegible][illegible]

هو هذا القول ان الهامى من اراد ان يارب كتابا او حامدا فظهرت
 حلما الباع لم يكن حقا على هذا القول ان الهامى من اراد ان يارب كتابا او حامدا فظهرت
 بعد من روح كبر ال كاهن على اسلافها من هذا الاله
 الخ صله ما حلا لليس كاهن ما سراء الكاهن وان كان ساء
 خمسة من سراء السوخ ليش طه فادس من اسفل لعم من سراء لعم
 الخ الحرة بعد ان كان من سراء لعم من سراء لعم من سراء لعم
 وهو سراء وطمى حارة ودر ساء الخ الحارة سراء الكاهن
 من على حارة ان سراء لعم من سراء لعم من سراء لعم
 عليها سراء

[illegible]

والتواضع والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة

والتواضع والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة

والتواضع والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة

والتواضع والكرامة

والتواضع والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة

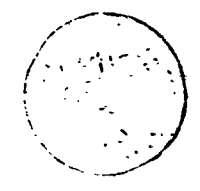
والتواضع والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة

والتواضع والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة
والعز والكرامة

الحقير محمد بن
الشيخ محمد بن
الشيخ محمد بن
الشيخ محمد بن

٢١٩

وكل احد منكم وحده الربيه والاله وان كان يظن بانظره العبدية المبدية
 والبرعه النبويه الاله فهو انما يعلم بالاسال الصريه التي هي اليقين
 العقلية التي هي العلم بانما هو الاله اليقين العقلية على هذا
 النبويه والبرعه الاله وهذا انما هو الحق الذي هو ادم وانا ما عرفنا
 من بعضنا صلة كبريا والحدوس النبويه والبرعه والبرعه والبرعه
 والبرعه والبرعه والبرعه والبرعه والبرعه والبرعه والبرعه والبرعه
 العام العالم الذي هو علم من علمه لا يخفى الا الله ولا ريب في
 ما صارنا لربنا خائفين من ان يكون من انفسهم ما لا يرضون
 حمد الله امدان من هذا النوع



وحل احسن من وحده الربيه والاله وان كان يحلها بالنظر العبدية المبدية
 وبالبرعه النبويه الالهيه فهو احسن من علم بالاسال الصوريه التي هي المبادئ
 العقلية لكن في العلم بالانصاف الالهيه البائس العقلية على من
 الربويه وانظر هذا العلم وهذا العلم ما يخرج من احد من ادم وانا ما عرا
 من بعض ما صله كبريا في الحوسب النبويه والظرفه والظرفه والظرفه والظرفه
 واسالهم من خلال الانبيائه والعلماء من هذا العلم وانا من هذا العلم وهذا العلم
 العلم العالم الذي حل من انرايه لا خلق الا الله ولا ربي
 من اصابا ليرى خالصا من انرايه من انرايه من انرايه من انرايه
 الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا

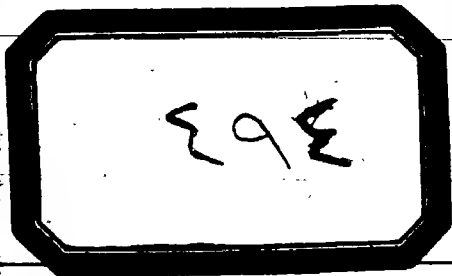


٢٤٢

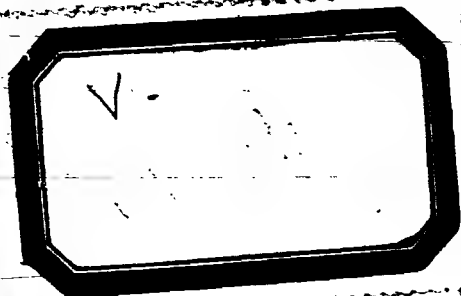
الجمهورية العربية السورية

المجمع العلمي العربي
دمشق

رقم :



خياركم - تم



المباشرة بتصوير الطبع - تم

التاريخ ١٤ / ١٢ / ١٩٦٢

معد. خضوعا
في ر. اللب الزاهري
البرج

البرج

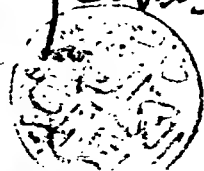
و هو من الدرر المجلد الاول
 رقمه ١٠٠٠
 رابع عشر

كبريه

جديده مجلسان
 الاول منها من ابا الى السمع ابي بكر
 علي بن خلف الشيرازي بنيسابور
 والثاني من احاد السمع الخطيب ابي بكر
 اسمعيل بن علي النيسابوري المقيم بالري حبيب
 الجامع العتيق بها

روايه القاضي ابي بكر محمد بن القاسم بن المطهر
 ابن علي الشهير زوري عنهما
 روايه ابي حفص عمر بن محمد بن محمد بن طررد عنه
 روايه ابي الحسن علي بن محمد بن عبد الواحد عنه
 روايه محمد بن محمد بن علي الصبيح الانصاري عنه
 و كذا ما هم صدق وعزم ان الصلاح به
 ابا القاسم بن النعماني و كذا
 يوسف بن عبد الاكبر

قرا على طام الدرر المجلد الاول
 رقمه ١٠٠٠
 رابع عشر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَخْبَرَنَا الشَّيْخُ الْإِمَامُ الْعَالِمُ مُسْنِدُ الْوَقْتِ
مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الْوَاحِدِ
الْمُقَدِّسِيُّ أَبَاهُ اللَّهُ فَرَاهُ عَلَيْهِ وَأَبَا أَسْمَعَ فِي
يَوْمِ الْأَشْتَرِ خَامِسَ شَهْرِ رَمَضَانَ سَنَةِ ثَمَانٍ
وَتَمَائِينَ وَسِتِّ مِائَةٍ بِمَقَرِّهِ لَسَمِعَ جَدَّ قَاسِيَوِ
وَأَبَا أَيْوُوبَ حَفْصَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ طَبَرٍ رَدَّوْهُ
عَلَيْهِ وَأَبَا أَسْمَعَ فِي سَهْوٍ سَنَةِ ثَمَانٍ مِائَةٍ وَسِتِّ مِائَةٍ
قِيلَ لَهُ أَخْبِرْنَا أَبُو كُرَيْمَ مُحَمَّدَ بْنَ الْقَاسِمِ بْنِ الْمُظَفَّرِ
الشَّهْرَ زَوْرِيَّ فَرَاهُ عَلَيْهِ وَأَنْتَ تَسْمَعُ أَنَّ أَبَا كُرَيْمٍ
أَحْمَدَ بْنَ عَلِيِّ بْنِ خَلْفِ الشَّيْبَانِيَّ رَجَعَ لِسَدِّ مَلَا
بَنِي سَابُورٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ
صَفَرِ سَنَةِ إِحْدَى وَخَمْسِينَ وَارْتَعَاهُ أَنَّ الْإِمَامَ

الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخَافِظُ
رَجَعَهُ اللَّهُ أَنَّ الْإِمَامَ أَبُو كُرَيْمَ أَحْمَدَ بْنَ إِسْحَاقَ
أَيُّوبَ بْنَ هَرُونَ بْنِ عَيْسَى الْهَاشِمِيُّ بْنُ مُوسَى
ابْنِ مُحَمَّدَ بْنَ جَابَانَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَيْسَى
بَنِي هَرُونَ بْنِ عَيْسَى عَنْ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ هَرُونَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ جَالَلَ الْإِيمَانَ حُسْنَ الْخَلْقِ قَالَ
السَّخَرُ رَجَعَهُ اللَّهُ قَالَ الْحَاكِمُ الْإِمَامُ رَجَعَهُ
تَقَدَّرَ بِهِ أَبُو خَلْفٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَيْسَى الْخَزَّازُ
عَنْ يُونُسَ بْنِ عَيْسَى
حَدَّثَنَا الْأَسْتَاذُ الْإِمَامُ أَبُو طَاهِرٍ مُحَمَّدُ بْنُ
مُحَمَّدٍ الزَّيَادِيُّ أَنَّ أَبَا الْفَضْلِ عَبْدِ وَاسِعَ بْنَ
الْحُسَيْنِ بْنِ مَنصُورٍ السَّمْسَارِيَّ أَنَّ أَبَا حَاتِمٍ

محمد بن ادريس الخطلي الرازي بمحمد بن
عبد الله الانصاري والجدثي ابي عن عمه
ثمانية عن ابن بن ملك رضى الله عنه قال
لما نزلت هذه الآية لن تتالوا البر حتى يتفقوا
وما تحبون ومن ذا الذي يقرض الله قرضا
حسنا قال ابو طلحة يا رسول الله حايطي
وكذري هو لله عز وجل ولو استطعت
ان اسره لم اعلنه قال النبي صلى الله عليه
وسلم اجعله في فقرة اهل بيتك قال
فجعله في حسان بن ثابت واتى بن كعب رضى
الله عنهم عن محمد بن الامام ابو القاسم
الحسن بن محمد بن جبيب المفسر لفظا بمحمد
ابن مسلم بن منصور ابو جعفر بمحمد بن مسلم

الجبلي بمحمد بن عبد الرحمن بن حماد الشعبي بمحمد بن
عوف عن الشعبي قال سمعت الممن بن بشير
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول الحلال بيت والحرام
بيت وبين ذلك امور متشابهات وشظرب
لكم في ذلك مثالا ان الله حي وان حي الله
محارمه وان الله من يرتع حول المحي يوشك ان
يخالط المحي وان الله من يخالط الرببه يوشك
ان يجسر ان احب اليك الشيخ ابو عبد الرحمن
محمد بن الحسين السلمي رحمه الله ابا ابو عمر
سعيد بن القاسم البرزعي بمحمد بن سادك
بما اشبهه بن ابراهيم الخطلي بمحمد بن مشعل
ابن ابراهيم وليس بالقصير عن حميد عن انس

١٣ - أحاديث وحكايات، من فوائد أبي سعد البغدادي، عن شيوخه المؤلف: أبو سعد، أحمد بن محمد بن أبي سعد البغدادي الأصبهاني، المتوفى سنة ٥٤٠ هـ.

رواية أبي الفرج، عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، المتوفى سنة ٥٩٧ هـ.

عدد الأوراق: ١٠ ورقات (٩٧ - ١٠٦) ق.

نسخة جيّدة كُتبت بخط نسخ معتاد مقروء. عليها عدد من الساعات في أولها وآخرها. ويقع نص النسخة في الأوراق (١٠٠ - ١٠٣) ق. وقف عماد الدين ابن الملك.

١٤ - أمالي هبة الله بن الحسن

- المجلس الأربعون

المؤلف: أبو الحسن، هبة الله بن الحسن بن هبة الله الطبري الشافعي، المتوفى سنة ٤١٨ هـ.

رواية أبي غالب، سعيد بن المحسن بن جعفر السلمي.

عدد الأوراق: ٣ ورقات (١١٢ - ١١٤) ق.

كُتبت بخط معتاد سنة ٥٥٣ هـ. عليها سماع سنة ٦١٧ هـ بدمشق.

١٥ - كتاب إثبات الحمد لله عزّ وجلّ وبأنّه قاعد وجالس على عرشه - قال الشيخ ناصر الدين الألباني: وليس فيه ما يشهد لذلك من الكتاب والسنة.

المؤلف: ناصر الدين، أبو محمود، محمد بن أبي القاسم بن بدران الدشتي، من القرن السابع.

عدد الأوراق: ٢٩ ورقة (١١٧ - ١٤٥) ق.

كُتبت بخط نسخ مقروء مشكول. في آخرها سماع سنة ٦٠٦ هـ بدمشق، كتبه محمود الدشتي.

١٦ - أحاديث محمد بن عاصم وأحمد بن عصام وهما:

- محمد بن عاصم الثقفي الأصبهاني العابد، المتوفى سنة ٢٦٢ هـ.

- وأحمد بن عصام بن عبد المجيد بن كثير بن أبي عمرة، المتوفى سنة

٢٧٢ هـ، وكان من أبناء التسعين.

رواية أبي محمد عبدالله بن جعفر بن أحمد بن فارس الأصبهاني،

المتوفى سنة ٣٤٦ هـ، وقد قارب المائة.

عدد الأوراق: ١٤ ورقة (١٤٧ - ١٦٠) ق.

نسخة جيّدة بخط عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي (ت ٦٠٠)

وسمّاه. عليها وقف بالمدرسة الضيائية.

- مجموع رقم (٣٨٠٥ عام) [مجاميع ٦٩]

يشتمل على كتاب واحد شبيه بالكناش، يضم عدداً كبيراً من الفصول والتعليق في موضوعات مختلفة، وهي مسودات لابن تيمية، أبي العباس، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام الحارثي الدمشقي، المتوفى سنة ٧٢٨ هـ. كتبها بخط معتاد مستعجل. أغلبها ممّا كان يدور في حياة المؤلف وعصره، وأكثرها في التوحيد والعقائد، والفتاوى، والحديث والتفسير وغير ذلك.

٣٢٨ ق ١٩ - ٣٢ سن تقريباً ٢٧ × ٢٠ سم

في السطر نحو ١٢ كلمة. لم يترك هامش واضح للكتاب.

كتبه مؤلفه نحو سنة ٧٠٦ هـ، كما ورد في الورقة ٢٩٧/ب. وقد نقل

أكثره محمد بن المحب المقدسي.

بعض محتويات المجموع:

- فصل في قول أحمد «إذا جاء الحلال والحرام شددوا في الأسانيد» (الورقة ٧/ب)
- فصل في ذكر الله تعالى ودعائه. (الورقة ٨)
- فصل «قرن الله بين الكتاب والصلاة في مواضع». (الورقة ٩/أ)
- فصل في تعظيم الصوفية الأولياء وجعل الولاية فوق النبوة. (الورقة ٩/ب - ١٠)
- فصل في أصحاب الأهواء وأهل المنطق والقياس. (الورقة ١١ - ١٣/أ)
- فصل في أصحاب الرياضة والتجرد وأوجه التوحيد. (الورقة ١٣/أ - ٢١)
- فصل في جل مقالات الطوائف. (الورقة ٢٤/أ - ٢٥).
- فصل «الفناء الذي يوجد في كلام الصوفية». (الورقة ٢٧).
- فصل في أصناف القدرية. (الورقة ٢٩).
- فصل «افترق الناس في يزيد بن أبي سفيان ثلاث فرق». (الورقة ٣٨ - ٣٩)
- فصل في استطاعة العبد هل هي مع فعله أم قبله. (الورقة ٤٢ - ٤٣/أ)
- فصل في بيان الفرق بين المنهاج النبوي والمنهاج الفلسفي. (الورقة ٥٢ - ٥٣)
- فصل «الكلام في القرآن والكلام». (الورقة ٦٢/أ)
- فصل «الأمر والنهي الذي يسميه بعض العلماء التكليف الشرعي». (الورقة ٦٤ - ٧٣)
- فصل في سورة الفلق والناس. (الورقة ٧٥)
- فصل في الخلافة والملك. (الورقة ٨١/ب - ٨٤/أ)

- فصل «قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾» (الورقة ٩٦/ب).
- فصل «جامع في تعارض الحسنات والسيئات». (الورقة ١٠٦ - ١٠٨)
- فصل في الاجتهاد والاستدلال وفي التقليد والاتباع. (الورقة ١١٢/ب)
- فصل في مراتب الذنوب. (الورقة ١١٤ - ١١٦/أ)
- فصل في ثواب الحسنات والسيئات. (الورقة ١٢٩ - ١٣٠)
- فصل قول بعض الناس: «الثواب على قدر المشقة». (الورقة ١٣٢)
- فصل قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ كُلَّ خِثْلٍ مَغْشُورٍ﴾. (الورقة ١٣٤).
- فصل في أنواع الرواية. (الورقة ١٣٦ - ١٣٧).
- فصل «قد كثر تنازع الناس: أيها أفضل الفقير الصابر أو الغني الشاكر». (الورقة ١٣٨ - ١٣٩).
- فصل «أكبر الكبائر ثلاث». (الورقة ١٦١).
- فصل في ضبط كليات المنطق. (الورقة ١٦٢ - ١٦٣).
- فصل «السور القصار في أواخر المصحف متناسبة». (الورقة ١٦٤ - ١٦٦).
- فصل «الصدق أساس الحسنات وجماعها، والكذب أساس السيئات ونظامها». (الورقة ١٦٨).
- فصل «أساء القرآن». (الورقة ١٩٦/أ)
- فصل في الحام وما يتعلق به من أحكام. (الورقة ٢٠٠ - ٢٠٧).
- فهرست كتب ابن الجوزي. وهو أبو الفرج، عبد الرحمن بن أبي الحسن، ابن الجوزي، المتوفى سنة ٥٩٧ هـ، مخرم من الأسفل. (الورقة ٢١٤/ب - ٢١٥).

- مسألة الحيض المبطل بها شطر النسوة في الحج . (الورقة ٢١٩ - ٢٢٢/أ)

- فصل في طريقي العلم والعمل . (الورقة ٢٣١ - ٢٣٣/أ)
- قاعدة في الجماعة والفرقة، وسبب ذلك ونتيجته . (الورقة ٢٣٩ / ب - ٢٤٠).

- فصل في التكبير . (الورقة ٢٤٩ - ٢٥٢/أ)
- فصل «الكتاب والسنة والإجماع» . (الورقة ٢٥٦)
- فصل «ثبت الشام وأهله، ما فيهم بالكتاب والسنة» . (الورقة ٢٥٨ - ٢٥٩).

- فصل في السماع (الورقة ٢٨٥) . وغير ذلك.

- مجموع رقم (٣٨٠٦ عام) [مجاميع ٧٠]

يشتمل على (١٠) رسائل في الحديث وغير ذلك.

الرسائل (١، ٢، ٣، ٤، ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠) في الحديث.
والرسالتان (٢، ٩) في الرجال أيضاً.

١١٢ ق ١١ - ٢٥ س ٩ × ١٤ سم

في السطر نحو ٧ - ١٢ كلمة. ترك هامش بعرض ٢ سم.

مجموع حديثي جيد، كتب بخطوط مختلفة على يد عدد من النساخ، منهم الحافظ ضياء الدين المقدسي، وعبد الرحمن بن إبراهيم المقدسي. عليه ساعات في القرن السادس والسابع والثامن. ووقف بالمدرسة الضيائية، والمدرسة العمرية. تأثرت بعض أوراقه بالرطوبة، وبقيت حال المجموع جيدة.

رسائل المجموع:

١ - مجلسان من أمالي الشيرازي والنيسابوري

- المجلس الأول من أمالي الشيخ أبي بكر، أحمد بن علي بن خلف الشيرازي سنة ٤٨١ هـ.

- والمجلس الثاني من أحاديث أبي بكر، إسماعيل بن علي النيسابوري المقيم بالري، خطيب الجامع العتيق بها سنة ٤٨٢ هـ.

- رواية أبي بكر، محمد بن القاسم بن المطهر بن علي الشافعي الشهرزوري، المتوفى سنة ٥٢٨ هـ.

عدد الأوراق: ١٣ ورقة (١ - ١٣) ق.

نسخة جيدة كتبت بخط نسخ جميل من القرن السابع. سماع في أصله بخط محمد بن محمد بن طبرزد سنة ٥٣٦ هـ، وسماع في أصله منقول من خط ضياء الدين المقدسي سنة ٦٠٣ هـ. وعلى النسخة عدد من الساعات، منها سماع بخط الحافظ المزي بتاريخ سنة ٦٨٩ هـ.

٢ - الرد على ابن القطان

في كتاب مختصر الوهم والإيهام لابن القطان، وهو مختصر منه.

وهو أبو الحسين، علي بن محمد بن عبد الملك الكتاني الفاسي، عرف بابن القطان، المتوفى سنة ٣٣٨ هـ.

المؤلف: أبو عبدالله، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، المتوفى سنة ٧٤٨ هـ.

عدد الأوراق: ١٧ ورقة (١٥ - ٢٦) ق.

كتبت بخط نسخ معتاد دقيق قليل الإجماع، كتبه محمد بن عبدالله بن منجا الحنبلي.

٣ - أمالي ابن مخلد (مجلس منها)

المؤلف: أبو عبدالله، محمد بن مخلد بن حفص الخطيب العطار، المتوفى سنة ٣٣١ هـ.

ÇáÙÇâÑíÉ 3805 ÚÇã ãlÇãíÚ69